

ردِّ وهابی

بصحيح وشرح تمام ترجمه ايش مفتی محمد اسلم مفتی محمد نعیم رحمہ اللہ

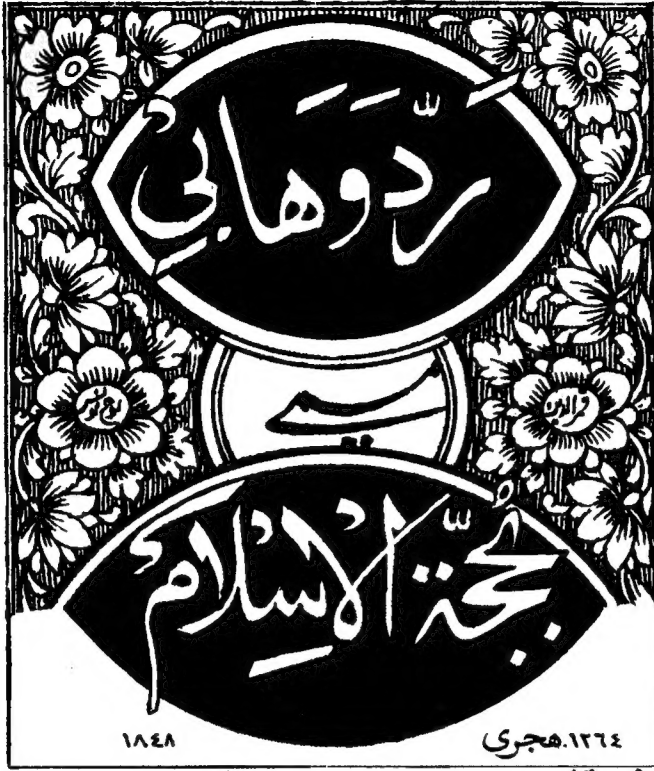
فی یلیہ



قد اعتنى بطبعه طبعه جديدة بالأولست
مكتبة الحقيقة



HAKİKAT KİTÂBEVİ
Darüşşefeka Cad. 53 P.K.: 35 34083
Tel: 0212 523 45 56 Fax: 0212 523 36 93
<http://www.hakikatkitabevi.com>
e-mail: info@hakikatkitabevi.com
Fâtih-İSTANBUL
TEMMUZ-2010



بصحيح وبتفصيل تام في ايش مفتي محمد بن عبد الغني بن محمد بن ادر

مطلع وكرليس هلم رايه لطبع كرد
ياخي هند رايه تاه اي لطبع كرد

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالافست

مكتبة الحقيقة



يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفتح ٥٧ استانبول-تركيا

ميلادي

هجري شمسي

هجري قمری

٢٠١٠

١٣٨٨

١٤٣١

من اراد ان يطبع هذه الرسالة وحدها او يترجمها الى لغة اخرى فله من الله الاجر الجزيل و منا
الشكر الجميل و كذلك جميع كتبنا كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق و التصحيح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين بدانکه این رساله ایست مسمی بحجة الاسلام مشتمل بر هفت فصل **فصل اول** در جواز تقلید **فصل دوم** در انحصار تقلید در مجتهدین **فصل سوم** در بیان انحصار التقليد فی المذاهب الاربعة **فصل چهارم** در وجوب تعیین مذهب واحد من المذاهب الاربعة **فصل پنجم** در بیان ترجیح مذهب امام اعظم ابوحنیفه کوفی رحمة الله علیه **فصل ششم** در فضائل قرآن مجید و فرقان حمید و آنچه بدان تعلق دارد **فصل هفتم** در کرامات اولیا و مناقبات پیر دستگیر تا ناظرین منصفین از مطالعه اش محظوظ شده این عاجز مفتی محمود ابن المرحوم المغفور المفتی عبد الغفور غفر له الغفور را که از کتب متداوله و رسائل معتبره جمع نموده است بدعای خیر خاتمه یاد و شاد فرماید فقط

فصل اول در جواز تقلید در رساله تحفة العرب و العجم می آرد که انّ التقلید واجب بالكتاب والسنة والاجماع والقياس اما الكتاب فقال الله تعالى (فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * النحل: ٤٣) وقال الله تعالى (وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْهُمُ الْمُتَّقُونَ وَالَّذِينَ تَبِعُوا مِنْهُمْ فِي سُنَنِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَأُولَئِكَ يَرْجَوْنَ الْجَنَّةَ فَمِنْ هُنَا فِيهَا دَرَجَاتٌ عَالِيَةٌ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُسَوِّغَ لَكُمْ ذَلِكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَاللَّهُ يَخْتَارُ * التوبة: ١٠٠) واما السنة فأخرج عن معاذ بن جبل انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً الى اليمن فقال (كيف تقضى) فقال اقضى بكتاب الله قال (ان لم تجد في كتاب الله) قال فبسنة رسول الله قال (ان لم تجد في سنة رسول الله) قال آجتهّد برأى قال (الحمد لله الذى وفقّ رسول رسول الله) رواه الترمذى وغيره من اهل الحديث فذلك الحديث صريح فى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل معاذ بن جبل متبوع اهل اليمن واتباعه واما الاجماع فقال السيوطى فى جزيل المواهب وبعض شراح كتب الاصول قال قرافى [١] قد انعقد

الاجماع على ان من اسلم فله ان يقلد من العلماء مَنْ شاء من غير حرج انتهى وقال عبد السلام [١] في شرح متن الجوهرة وقد انعقد الاجماع على ان من قلد في الفروع ومسائل الاجتهاد من هؤلاء برئ من عهدة التكليف انتهى واما القياس فلأن تقليد عمدة ائمة الحديث كالبخارى ومسلم مثلاً في تصحيح الاحاديث جائز بالاجماع فكذلك تقليد عمدة ائمة الدين كأبى حنيفة ومالك وشافعي واحمد بن حنبل رحمهم الله تعالى اجمعين في المسائل كان جائزاً بالاجماع لاتحاد العلة.

مطلب وأنچه لامذهبان بر عدم جواز تقليد هين آية كريمة را كه (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ * النِّسَاء: ٥٩) وقول ابن حزم را كه لا يحل لاحد ان يقلد احداً لأحياناً ولا ميتاً وعلى كل احد من الاجتهاد بحسب طاقته وقول امام اعظم ابو حنيفة رحمة الله عليه واحمد ابن حنبل را كه لا تقلدنى ولا مالكا ولا غيره خذ الاحكام من حيث آخذوا من الكتاب والسنة انتهى دليل مى آرد فالجواب عن الآية ان الخطاب في قوله تعالى (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) لاهل التنازع فكان المعنى هكذا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ) من الآحكام (فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) اى الى كتاب الله وسنة رسول الله ان كنتم اهل العلم والى عالم كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنتم غير اهل العلم لتعذر الرد فى زماننا الى الله ورسوله فوجب تقدير الكلام كما قلنا فدللت الآية على وجوب التقليد والجواب عن قول الامامين الهمامين انه خطاب لمن صار مجتهداً كما صرح به الامام عبد الوهاب الشعرانى^(١) فى الميزان الصغرى حيث قال بَلَعْنَا أَنَّ شَخْصاً استشاره رضى الله تعالى عنه فى تقليده احداً من علماء عصره فقال لا تقلدنى ولا مالكا ولا النخعى ولا الاوزاعى ولا غيرهم خذ الاحكام من حيث اخذوا من الكتاب والسنة والآ فقد صرح العلماء بأن التقليد واجب على كل ضعيف وقاصر النظر انتهى وذلك لان المجتهد تقليده لغيره حرام بالاجماع كما تقرر فى كتب الاصول والجواب عن قول ابن حزم انه لا عبرة لكلامه فى ذلك لكونه من اهل الظواهر لا من اهل السنة والجماعة بدليل انه انكر القياس من حيث قال فى كتابه المحلى باب ابطال القول بالرأى والقياس الخ وايضا صرح النووى فى فصول مقدمة من شرح مسلم انه ظاهرى الخ وهكذا الأمر فى تعليقات البخارى بالفاظ جازمة ولم

(١) عبد السلام بن ابراهيم اللقاني المصري المالكي المتوفى سنة ١٠٧٨ هـ. [١٦٦٧ م.]

(٢) عبد الوهاب الشعراني الشافعي توفي سنة ٩٧٣ هـ. [١٥٦٥ م.]

يصب ابو محمد بن حزم الظاهري حيث جعل ذلك انقطاعا قادحا في الصحة واستروح الى ذلك في تقرير مذهبه الفاسد في اباحت الملاهي الخ.

فصل دويم در انحصار تقليد در مجتهدين اعلم انّ انحصار التقليد في المجتهدين واجب بالاجماع لأنّ المفتي ليس الا المجتهد بالاجماع قال الطحطاوى^[١] في شرح الدر المختار والشامى في ردّ المحتار شرح الدر المختار وصاحب البحر في البحر الرائق والرسائل الزينية قال الشيخ ابن الهمام في فتح القدير قد استقر رأى الاصولين على ان المفتي هو المجتهد واما غير المجتهد ممن حفظ اقوال المجتهد فليس بمفتي فالواجب عليه اذا سئل ان يذكر قول المجتهد على وجه الحكاية انتهى وقال شيخ الاسلام العيني^[٢] في شرح الكنز في كتاب القضاء قال اليزدوى اجمع العلماء والفقهاء على ان المفتي وجب ان يكون من اهل الاجتهاد وان لم يكن من اهل الاجتهاد فلا يجوز له ان يفتي الا بطريق الحكاية انتهى وقال في الفتاوى الظهيرية في كتاب القضاء اجمع الفقهاء على ان المفتي وجب ان يكون من اهل الاجتهاد وان لم يكن من اهل الاجتهاد فلا يجوز له ان يفتي الا بطريق الحكاية انتهى وقال الامام الاسنوى في آخر شرح منهاج الاصول قال القاضى البيضاوى انهم اتفقوا على انّ العامى لا يجوز له أن يستفتى الا ممن غلب على ظنه انه من اهل الاجتهاد والورع انتهى وقال الشيخ ابن الهمام في آخر تحرير الاصول مسألة الاتفاق على حل الاستفتاء ممن عرف انه من اهل الاجتهاد والعدالة وعلى امتناعه ان ظن احدهما انتهى وقال الامام النووى في شرح مسلم في كتاب الأقضية قال العلماء اجمع المسلمون على انّ ذلك الحديث في حاكم عالم اهل للحكم فان اصاب فله اجران اجر باجتهاده واجر باصابته وان اخطأ فله أجر باجتهاده قالوا فاما من ليس بأهل للحكم فلا يحل له الحكم فان حكم فلا اجر له بل هو آثم ولا ينفذ حكمه فهو عاص في جميع احكامه سواء وافق الصواب ام لا وهى مردودة كلها ولا يعذر في شئ من ذلك انتهى فحصل من الاجماع ان المفتي هو المجتهد لا غيره فاما غير المجتهدين فلا يحل له ان يحكم او يفتي الا بطريق الحكاية والا لكان عاصياً في جميع احكامه وصاحب كفايه در كفايه شرح هدايه در كتاب صوم آورده العامى اذا سمع حديثا ليس له ان يأخذه بظاهره لجواز ان يكون مصروفا عن ظاهره او منسوخا بخلاف الفتوى ونيز در كفايه در كتاب الصوم مذكور است ان المفتي ينبغي ان يكون ممن يؤخذ منه الفقه ويعتمد عليه في

(١) احمد بن محمد الطحطاوى توفي سنة ١٢٣١ هـ. [١٨١٥ م.]

(٢) محمود بدر الدين العيني توفي سنة ٨٥٥ هـ. [١٤٥١ م.] في القاهرة

البلدة في الفتوى واذا كان المفتى على هذه الصفة فعلى العامى تقليده و ان كان المفتى أخطأ في ذلك ولا يعتبر بغيره هكذا روى الحسن عن ابى حنيفة رحمة الله عليه وابن رستم عن محمد رحمة الله عليه وبشير عن ابى يوسف رحمهم الله ودر تقرير شرح تحرير مسطور است ليس للعامى الأخذ بظاهر الحديث لجواز كونه مصروفا عن ظاهره او منسوخا بل عليه الرجوع الى الفقهاء لعدم الاهتداء في حقه الى معرفة صحيح الاخبار وسقيما و ناسخها و منسوخها فاذا اعتمد كان تاركا للواجب عليه ودر تحرير ابن همام ودر تيسير شرح او آمده است غير المجتهد المطلق يلزمه عند الجمهور التقليد وان كان مجتهدا في بعض المسائل الفقهية او بعض العلوم ودر اشباه آورده الفتوى في حق الجاهل بمنزلة الاجتهاد في حق المجتهد وشيخ عبد الحق دهلوى در شرح سفر سعادت فرموده است مجتهدان دين احاديث و آثار را تطبيق نموده و ناسخ را از منسوخ و صحيح را از سقيم جدا ساخته و تحقيق و تأويل فرموده و تطبيق و توفيق ميان آنها داده مذهبي قرار داده اند عوام مسلمانان بلکه علمای ایشان را در اين روزگار اين قوت و طاقت كجا است كه اين كار از دست ایشان آيد و ایشانرا جز متابعت مجتهدان كردن و در پي ایشان رفتن سبيلي نبود و چاره نبي

مطلب و آنچه لا مذهبان در بطلان انحصار تقليد در مجتهدين قول الله تعالى را (وَلَقَدْ بَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ الْقَمَرِ: ١٧) و قول قرائي را كه در صدر در فصل جواز التقليد مسطور است قال القرافي قد انعقد الاجماع على ان من اسلم فله ان يقلد من شاء من العلماء من غير حرج انتهى دليل مى آرند فالجواب من الآية الكريمة ان معناها ما فسر به المفسرون في تفاسيرهم مثلا قال في تفسير الجلالين (وَلَقَدْ بَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ) سهلناه للحفظ او هيأنا للتذكر انتهى وقال في تفسير معالم التنزيل (وَلَقَدْ بَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ) ليتذكر و يعتبر وقال سعيد بن جبیر يسهلنا للحفظ والقراءة انتهى فكان المعنى هكذا (وَلَقَدْ بَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ) والوعظ (فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) وهو ظاهر القرآن وهو المراد بدلالة الآية الاخرى قال الله تعالى (هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) الجمعة: ٢ وقال الله تعالى (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) آل عمران: ١٦٤ وقال الله تعالى (لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَفْغَلْ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا

قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ * القيامة: ١٩-١٦) فهذه الآيات دالة على أنّ تفسير القرآن وبيان معانيها في الاحكام من وجوه الترجيح وتخصيص العموم ومراد المجمل وبيان حمل المطلق والمنسوخ والتطبيق والتوفيق بين الآيات والاحاديث وغير ذلك ممّا في الكتب عند استخراج الاحكام يحتاج الى كمال العلم لانه اذا احتاج اهل اللسان وهم العرب والاصحاب بعد التلاوة عليهم الى التعليم فغيرهم اولى والجواب عن قول القرافي أنّ المراد من العلماء اهل الاجتهاد بدليل ما ذكر من الاجماع انتهى تحفة العرب والعجم

فصل سيوم در بيان انحصار التقليد في المذاهب الاربعة اعلم ان انحصاره في المذاهب الاربعة لأجل انتظام الدين ثابت باجماع اهل السنة والجماعة قال العلامة ابن حجر المكي في فتح المبين شرح الاربعين للامام النووي في شرح الحديث الثامن والعشرون وهذا في حق المقلد الصّرف في تلك الازمنة القريبة من الصحابة واما في زماننا فقال بعض ائمتنا لا يجوز تقليد غير الائمة الاربعة الشافعي ومالك و ابي حنيفة واحمد بن حنبل رضوان الله تعالى عليهم اجمعين لان هؤلاء عُرِفَتْ قواعد مذهبهم وَاسْتَقَرَّتْ احكامهم وَخَدَمَ تابِعُوهم وحرروها فرعاً فرعاً وحكماً حكماً فلا يوجد الا وهو منصوص لهم اجمالاً او تفصيلاً بخلاف غيرهم فانّ مذاهبهم لم تُحرّر ولم تُدَوَّنْ كذلك فلا يعرف لها قواعد يُسْتَخْرَجُ احكامها فلم يجز تقليدهم فيما حفظ عنهم لأنه قد يكون مشروطاً بشروط اخرى وكلوها الى فهمها من قواعدهم فقلت الثقة بما يحفظ عنهم من قيد او شروط فلم يجز التقليد انتهى وقال الاسنوى في آخر شرح منهاج الاصول للقاضي البيضاوى وقال امام الحرمين [١] في البرهان اجمع المحققون على أنّ العوام ليس لهم ان يعملوا بمذهب الصحابة بل عليهم ان يتبعوا مذهب الائمة الذين سبّروا فنظروا وبوّبوا الابواب وذكروا اوضاع المسائل ووضحوا طرق النظر وهدبوا المسائل وبيتوها وجمعوها وذكر ابن صلاح ايضا حاصله انه يتعين تقليد الائمة الاربعة دون غيرهم لان مذاهب الائمة الاربعة قد انتشرت وعلم تقييد مطلقها وتخصيص عامها وشروط فروعها بخلاف مذاهب غيرهم انتهى وقال الشيخ ابن الهمام في آخر تحرير الاصول بكلمة نقل الامام اجماع المحققين على منع العوام من تقليد اعيان الصحابة بل عليهم من بعدهم الذين سبّروا

ووضعوا ودونوا وعلى هذا ما ذكر بعض المتأخرين منع تقليد غير الائمة الاربعة لانضباط مذاهبهم وتقييد مسائلهم وتخصيص عمومها ولم يدر مثله في غيرهم الآن لانقراض اتباعهم وهو الصحيح انتهى. وقال صاحب البحر الرائق في الاشباه في الفن الاول في القاعدة الاولى الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد وما خالف الائمة الاربعة فهو مخالف للاجماع وان كان فيه خلاف غيرهم فقد صرح في التحرير ان الاجماع قد انعقد على عدم العمل بمذهب مخالف للائمة الاربعة وقال القاضي [١] في التفسير المظهرى تحت قوله تعالى (أَزْبَاتًا مِنْ دُونِ اللَّهِ * آل عمران: ٦٤) فان اهل السنة والجماعة قد افرق بعد القرون الثلاثة او الاربعة على اربعة مذاهب ولم يبق في الفروع سوى هذه المذاهب الاربعة فقد انعقد الاجماع المركب على بطلان قول يخالف كلهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تجتمع امتى على الضلالة) قال الله تعالى (وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تَوَلَّيْ مَا تَوَلَّيْ وَتُضْلِمِ جَهَنَّمَ وَتَأْتِ مَصِيرًا * النساء: ١١٥) انتهى وقال الطحطاوى في شرح الدر المختار في كتاب الذبايح قال بعض المفسرين هذه الطائفة الناجية المسماة باهل السنة والجماعة قد اجتمعت اليوم في المذاهب الاربعة هم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبلليون ومن كان خارجا من هذه المذاهب الاربعة في ذلك الزمان فهو من اهل البدعة والنار انتهى لكن المهدي مستثنى عن ذلك لانه افضل ومذهبه احسن المذاهب بالنصوص وهمچنين گفته اند علمای مالکی که علامه ابراهيم مرعى سرخى که مالکی المذهب وفاضل ومحدث ومعتمد عليه مالکیان بود در فتوحات الوهبيہ فی شرح الاربعین النووی در شرح بیست وهشتم حدیث نوشته است ما عرف عن هؤلاء الصحابة الاربعة او عن بعضهم اولى بالاتباع من بقية الصحابة اذا وقع بينهم الخلاف الى قوله وهذا في المقلد الصرف في تلك الازمنة القريبة من زمن الصحابة اما فيما بعد ذلك فلا يجوز تقليد غير الائمة الاربعة مالک و ابی حنیفة والشافعی واحمد رحمهم الله تعالى لان هؤلاء عرفت قواعد مذاهبهم واستقرت احكامها وخدمها تابعوهم وحرروها فرعا فرعا وحكما حکما ونیز در نظام الاسلام از نهاية المراد شرح مقدمه ابن عماد منقول است وفي زماننا قد انحصرت صحة التقليد في هذه المذاهب الاربعة في الحكم المتفق عليه بينهم وفي الحكم المختلف فيه ايضا لابعثار ان مذاهب غيرهم من السلف باطلة وانما باعتبار ان مذاهبهم وصلت الينا بالنقل المتواتر يرويها جماعة بعد جماعة في كل ساعة من زمانهم الى

زماننا هذا لا يمكن عد الرواة ولا احصائهم في اقطار الارض وبينت لنا شروط مذاهبهم وفصلت مجملاتها وقدرت مطلقاتها بالنقل المتواتر بخلاف مذاهب غيرهم من السلف فانها نقلت الينا بطريق الاحاد فلو فرض ان حكما من الاحكام نقل عن بعض مذاهب السلف بطريق التواتر يحتمل ان يكون مجملا لم يفصله ناقله وان له قيد اخل به ناقله وشرطا يتوقف القول بصحته عند ذلك المجتهد فيكون العمل به باطلا فلهذا الامر حصرنا صحة التقليد في اتباع المذاهب الاربعة لا غير ودر فتوى علمای حرمين شريفين نوشته الاجماع قد حصل على حقية المذاهب الاربعة وتختلف ذلك فيما سواها وان الامة جميعها قد تلقت المذاهب الاربعة بالقبول ولم يحصل ذلك لغيرها وقد اوجب الله تعالى على من لم يعلم طرق الاجتهاد ولم يعلم ما كان عليه الصدر الاول من الصحابة من اقوالهم وافعالهم ان يسئل ولا يعمل الا بما يفتيه المفتي من الائمة الاربعة لعدم حجة فيمن سواهم قال الله تعالى (فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ النحل: ٤٣) ونيز در فتوى علماء حرمين شريفين است والحاصل انه لا ينبغي للعاقل ان يختار في الدين طريقة الا ما ارتضاها السلف والخلف وتواتر روايتها وحصل الاجماع في كل عصر على حقية ذلك ولم يوجد متصف كذلك الا ما اجمع عليه العلماء من حقية المذاهب الاربعة عصرا بعد عصر تلقتهم الامة بالقبول واما ما لم ينقل متواتراً ولم يجمع على حقيقته ولم تلقته الامة كلها بالقبول فلا يلتفت اليه ولا يعول عليه ودر تفسير احمدى مذكور است قد وقع الاجماع على ان الاتباع انما يجوز للاربعة فلا يجوز الاتباع لمن حدث مجتهدا مخالفا لهم ودر نهاية المراد مسطور است وفي زماننا هذا قد انحصرت صحة التقليد في هذه المذاهب الاربعة في الحكم المتفق عليه بينهم وفي الحكم المختلف فيه ايضا قال المناوى في شرح الجامع الصغير ولا يجوز اليوم تقليد غير الائمة في قضاء ولا افتاء ودر اشباه آورده وما خالف الائمة الاربعة مخالف للاجماع وقد صرح في التحرير ان الاجماع انعقد على عدم العمل بمذهب مخالف للاربعة لانضباط مذاهبهم وكثرة اتباعهم ودر مسلم الثبوت است اجمع المحققون على منع العوام من تقليد اعيان الصحابة بل عليهم اتباع الذين يؤبوا فهذبوا ونقحوا وجمعوا وعليه بنى ابن الصلاح منع تقليد غير الاربعة لان ذلك لم يدر في غيرهم ودر كتاب تجنييس ومزيد فتوى علماء حرمين شريفين منقول است فابو حنيفة ومالك وشافعي واحمد رحمهم الله كل واحد منهم من اهل الذكر الذين وجب سؤالهم

وَاتَّبَاعَهُمْ لِمَنْ لَمْ يَصِلْ إِلَى دَرَجَةِ النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ فَإِذَا عَمِلَ أَحَدٌ مِنَ الْمُقَلِّدِينَ فِي طَهَارَتِهِ أَوْ صَلَاتِهِ أَوْ فِي شَيْءٍ مِمَّا جَرَى بِهِ التَّكْلِيفُ بِقَوْلِ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مُقَلِّدًا لَهُ فَقَدْ أَدَّى مَا عَلَيْهِ وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ فِي دَرَجَةِ التَّقْلِيدِ وَلَا لِمُجْتَهِدٍ الْإِنْكَارُ عَلَيْهِ.

مطلب وآنچه لامذهبان در بطلان انحصار التقليد في المذاهب الاربعة قول الله تعالى را (فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) وقول قرافي را وقد انعقد الاجماع على ان من اسلم فله ان يقلد من شاء من العلماء من غير حرج انتهى دليل مى آرد فالجواب عن الآية ان جميع افراد اهل الذكر غير مراد بالاجماع فالآية معللة بعله تكميل الدين لان الأمر بالسؤال لم يكن إلا لذلك فالآية معللة بعله التكميل فحملت الآية على هؤلاء الائمة الاربعة في زماننا لان تكميل الدين في زماننا في هؤلاء لا في غيرهم كما مرّ والجواب عن القرافي ان المراد من العلماء هؤلاء الائمة الاربعة بدليل ما ذكر.

فصل چهارم در وجوب تعيين المذهب الواحد من مذاهب الاربعة اعلم ان تعيين مذهب واحد من المذاهب الاربعة واجب لاجل انتظام الدين بالكتاب والسنة والاجماع والقياس والعقل فاما الكتاب فقال الله تعالى (فَقَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ) فالآية تدلّ على اصابة سليمان دون داود عليهما السلام وتدلّ على ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب واما السنة فاخرج عن ابي هريرة وغيرهم رضى الله عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران فاذا حكم فاعطأ فله اجر) متفق عليه فالحديث المتفق عليه نص صريح في ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب واما اجماع الامة فقال الامام النووي في شرح مسلم في كتاب الاقضية تحت ذلك الحديث قال العلماء اجمع المسلمون على ان ذلك الحديث في حاكم عالم اهل للحكم فان اصاب فله اجران اجر باجتهاده واجر باصابته وان اخطأ فله اجر باجتهاده انتهى فذلك الاجماع اجماع على ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب وعليه الائمة الاربعة كما ذكرت في القول السديد في وجوب التقليد واما القياس فقال العلامة التفتازاني^[١] في شرح العقائد الثالث ان القياس مظهر لامثبات فان الثابت بالقياس ثابت بالنص ايضا معنى وقد اجمعوا على ان الحق فيما ثبت بالنص واحد لا غير انتهى. يعنى ان الحق والصواب اذا كان فيما ثبت بالنص واحد فمقتضى القياس ان يكون الحق والصواب فيما ثبت بالقياس ايضا واحدا لاتحاد العلة وهو ثبوتها

بالنص ولو معنى لأن المجتهد عند اهل السنة والجماعة مظهر كالسنة لاثبت لأن الحاكم هو الله تعالى وحده بالاجماع فقد ثبت بالقياس أن المجتهد قد يخطئ وقد يصيب وأما العقل فقال العلامة التفتازاني في شرح العقائد فلو كان كل مجتهد مصيبا لزم اتصاف الفعل بالحرمة والاباحة والصحة والفساد او الوجوب وعدم الوجوب انتهى يعني لو كان كل مجتهد مصيبا لزم اجتماع النقيضين في العمل والاعتقاد وبيانه انه اذا اجتهد المجتهدان فقال احدهما أن ذلك الفعل واجب وقال الآخر بحرمة وقال احدهما أن ذلك الفعل واجب وقال الآخر بوجوب تركه أو قال احدهما أن ذلك العمل صحيح وقال الآخر بفساده فلو كان كل مجتهد مصيبا لزم اجتماع النقيضين في العمل والاعتقاد وهو باطل باتفاق العقلاء كافة فثبت بالكتاب والسنة والاجماع والقياس والعقل ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب ولا شك في أن كثيرا لاصابة هو الراجح من غيره فاذا كان الأمر كذلك فقد وجب على المقلد اتباع المجتهد الراجح لئلا يقع في الاتباع كثير الخطأ عمداً وقصداً فقد حصل مما ذكر ان المقلد وجب عليه اتباع المجتهد الكامل من غيره بالكتاب والسنة والاجماع والقياس والعقل كما صرح به العلامة القهستاني في شرح مختصر الوقاية قبيل كتاب الاشربة حيث قال واعلم ان من جعل الحق متعددا كالمعتزلة اثبت للعامة الخيار في الاخذ من كل مذهب ما يهواه ومن جعل الحق واحداً كعلمائنا الزم للعامة اماما واحدا كما في الكشف فلو اخذ من كل مذهب مباحه صار فاسقا تاماً كما في شرح الطحطاوى انتهى وايضا نقول انه ثابت بالكتاب والسنة والاجماع والقياس بوجه آخر فاما الكتاب فقال الله تعالى (فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * النحل: ٤٣) فالآية صريحة في وجوب اتباع اهل الذكر لكن جميع افراد اهل الذكر غير مراد بالاجماع كما لا يخفى فوجب الحمل على الفرد الكامل لانه المتيقن ولان المطلق يحمل على الفرد الكامل غالبا كما صرح به العلامة الجلبى في حاشية شرح الوقاية في بحث الاوقات حيث قال قلنا المطلق ينصرف الى الفرد الكامل غالبا انتهى لانه قال الله تعالى (وَأَنِيعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ * الزمر: ٥٥) فالآية نص في وجوب اتباع احسن ما انزل من الله تعالى ولا شك في أن المجتهد انما هو مظهر للحكم لاثبت فاذا كان الامر كذلك كانت الاحكام المستخرجة بقوة الفرد الكامل احسن ما انزل من الاحكام المستخرجة بقوة غيره فدلّت الآية ان الآية محمولة على الفرد الكامل فحصل ممّا ذكر من الادلة ان مراد الآية الفرد

الكامل لا الناقص فوجب على المقلد اتباع مذهب الفرد الكامل لا الناقص بذلك الكتاب لا ريب فيه وأما السنة فاخرج عن عبد الله ابن مسعود رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (نضر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها وأداها فرُبَّ حاملٍ فقهٍ غير فقيهٍ ورب حامل فقهٍ إلى مَنْ هو أفقه منه) رواه احمد وابوداود وابن ماجه والدارمي والترمذي ذكره مشكوة وحسنه الترمذي فذلك الحديث يدل على اتباع الافقه اى الفرد الكامل وأما القياس فلان المجتهد الراجح عند المقلد بمنزلة الدليل الراجح عند المجتهدين فكما كان اتباع الدليل الراجح واجبا فكذلك اتباع المجتهد الراجح كان واجباً وأما الاجماع فقال حجة الاسلام الامام الغزالي [١] فى احياء العلوم فى بحث اركان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بل على كل مقلد اتباع مقلده فى كل تفصيل فان مخالفته للمقلد متفق على كونه منكراً بين المحصلين انتهى. فقد ثبت بالدلة من الكتاب والسنة والاجماع والقياس والعقل ان المقلد وجب عليه اتباع المذهب الراجح الكامل عنده واستمراره عليه وعليه اتفاق العلماء لهذه الدلة المذكورة قال حجة الاسلام فى البحث المذكور من احياء العلوم لم يذهب احد من المحصلين الى ان المجتهد يجوز له ان يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا الى ان الذى اذى اجتهاده فى التقليد الى شخص رآه افضل العلماء ان ياخذ بمذهب غيره انتهى فكلام الامام الهمام حجة الاسلام نص فى الامرين فالاول ان المجتهد لا يجوز وحرّم له العمل بموجب اجتهاد غيره لان تقليده لغيره حرام بالاجماع كما فى كتب الاصول والثانى ان المقلد اذا ادى رأيه وفكره الى انه افضل العلماء فلا يذهب احد الى ان يذهب بمذهب غيره وماله ان المقلد اذا رآه انه افضل العلماء وجب عليه استمراره على مذهبه وجوبا كان تركه مكروهاً تحريماً فذلك لا ينافى قول الجمهور المستطوف فى كتب الاصول ان تقليد المفضل جائز لان الجواز لا ينافى الوجوب المذكور فلماذا قال فى الاول لا يجوز ولم يقل ذلك فى الثانى بل قال ما قال فحصل التطبيق والتوفيق وقال القهستانى فى النقاية شرح مختصر الوقاية واعلم ان من جعل الحق متعدداً كالمعتزلة اثبت للعامى الخيار فى الاخذ من كل مذهب ما يهواه ومن جعل الحق واحداً كعلمائنا الزم للعامى اماماً واحداً كما فى الكشف فلو اخذ من كل مذهب مباحه صار فاسقاً تاماً كما فى شرح الطحاوى فوجب فى المذهب الصلابة اى اعتقاد كونه حقاً وصواباً كما فى الجواهر ومثائننا قالوا ان مذهبنا صواب يحتمل الخطأ ومذهب غيرنا خطأ

يحتمل الصواب كما في المصنف انتهى هذا مبنى على ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب فاذا كان الامر كذلك كان مذهب افضل المجتهد صوابا يحتمل الخطأ وقال الشافى في شرح الدر المختار في كتاب التعزير تحت قوله حنفى ارتحل الى مذهب الشافعى يعزّر كذا في السراجية فان العلماء حاشاهم الله تعالى ان يريدوا الازدراء بمذهب الشافعى (رحمة الله عليه) وغيره بل يطلقون تلك العبارات للمنع من الانتهال من التلاعب بمذهب المجتهدين ويدل على ذلك ما في القنية رامزاً لبعض كتب المذهب ليس للعامى ان يتحول من مذهب الى مذهب ويستوى فيه الحنفى والشافعى (رحمة الله عليهما) انتهى يعنى ان العلماء حيث اطلقوا تلك العبارات الدالة على التعزير لم يكن ارادتهم تحقير شان الشافعى وغيره رضى الله تعالى عنهم بل اطلقوا تلك العبارات الدالة على التعزير للمنع من الانتقال من مذهب الى مذهب خوفا من التلاعب فيستوى فيه الحنفى والشافعى والمالكي والحنبل رضوان الله تعالى عليهم كما في القنية ^[١] ناقلا عن بعض كتب المذهب انه ليس للعامى ان يتحول من مذهب الى مذهب سوى فيه الحنفى (رحمة الله عليه) والشافعى (رحمة الله عليه) وقال الملا على القارى (رحمة الله عليه) في الرسالة المذكورة وجب عليه حتما ان يعين مذهبا من هذه المذاهب اما مذهب الشافعى في جميع الفروع او مذهب مالك أو مذهب ابي حنيفة وغيرهم وليس لهم ان ينتحل من مذهب الشافعى (رحمة الله عليه) ما يهواه ومن مذهب غيره ما يرضاه لانا لوجوزنا ذلك لادى الى الخبط والخروج عن الضبط حاصله يرجع الى نفي التكليف لان مذهب الشافعى مثلا اذا اقتضى تحريم شيء ومذهب غيره اباحة ذلك الشيء او على العكس فهو ان شاء مال الى الحلال و ان شاء مال الى الحرام فلا يتحقق الحل والحزمة وفي ذلك اعدام التكليف وابطال فائدته واستيصال قاعدته وذلك باطل انتهى هذا دليل انتظام الدين وقال شاه ولي الله في عقد الجيد والمرجح عند الفقهاء ان العامى المنتسب الى مذهب لا يجوز له مخالفته انتهى. وقال شاه ولي الله في الانصاف فاعلم ان الناس كانوا في المائة الاولى والثانية غير مجتمعين على التقليد بمذهب واحد بعينه وبعد المأتين ظهر منهم تمذهب باعيانهم وقل من لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا هو الواجب في ذلك الزمان انتهى وقال عبد الوهاب الشعرانى في الميزان الصغرى واعلم انه لاينافى ما ذكرنا من الزام العلماء للامة بالالتزام بمذهب معين لانهم ما الزموهم بذلك الا رحمة بهم فلولا الزامهم للعامى بمذهب معين

لفضل عن طريق الهدى انتهى وقال الشعرانى فى الميزان الصغرى فى موضع آخر من لم يصل الى شهود عين الشريعة الاولى وجب عليه التقليد بمذهب واحد كما مرّ خوفاً من الوقوع فى الضلال وعليه عمل الناس اليوم انتهى وقال الطحطاوى فى شرح الدر المختار فى كتاب الذبائح قال بعض المفسرين ان هذه الطائفة الناجية المسماة باهل السنة والجماعة قد اجتمعت اليوم فى المذاهب الاربعة هم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبلون ومن كان خارجاً عن هذه المذاهب فى ذلك الزمان فهو من اهل البدعة والنار انتهى وقال الإمام الغزالي فى الاحياء بل على كل مقلد اتباع مقلّده فى كل تفصيل فان مخالفته للمقلد متفق كونه منكراً بين المحضّلين انتهى وگفته است شيخ ابن همام حنفى (رحمة الله عليه) در تحرير اصول وشيخ ابن حاجب در مختصر الاصول وقاضى عضد الدين در مختصر اصول وصاحب در مختار در در مختار ان الرجوع عن التقليد بعد العمل ممنوع بالاتفاق وصاحب البحر الرائق در رساله زينه فوجب على مقلد ابى حنيفة العمل به ولا يجوز له العمل بقول غيره لما نقل شيخ قاسم فى تصحيحه عن جميع الاصوليين انه لا يصح الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق انتهى وگفته است ابن عبد البر مالكى ان تتبع رخص المذاهب غير جائز هم چنین ذکر کرده است در مسلم الثبوت وغيره زیرا که درین رفع تکلیف است وملا جیون^[۱] استاذ پادشاه عالمگیر در تفسیر احمدی گفته است اذا التزم مذهباً يجب عليه ان يدوم على مذهب التزامه ولا ينتقل عنه الى مذهب آخر وگفته است مفتى مالکيه اليوم من تحول من مذهبه فبئس ما صنع انتهى و ذکر کرده است این را سیوطی فى جزيل المواهب وصاحب الهداية در باب وتر واذا علم المقتدى منه ما يزعم فساد صلاته كالفصد وغيره لا يجوز به الاقتداء انتهى. وگفته است طحطاوى در شرح در مختار در بحث شفق قال صاحب الهداية فى التجنيس الواجب عندى ان يفتى بقول ابى حنيفة على كل حال انتهى وگفته است شيخ ابن الهمام در فتح القدير فبهذا ظهر ان الصواب ما ذهب اليه ابو حنيفة وان العمل على مقلديه واجب والاقتداء بغيره لا يجوز لهم و در فتاوى عالمگیريست هذا كله قاضى المجتهد واما المقلد فانما والله ليحكم بمذهب ابى حنيفة مثلاً فلا يملك المخالفة فيكون معزولاً بالنسبة الى ذلك الحكم هكذا فى فتح القدير انتهى ونیز گفته است در فتاوى عالمگیری در باب تعزيز حنفى ارتحل الى مذهب الشافعى يعزز كذا فى جواهر الاخلاطى وسيز در فتاوى مذکور درند صيغ در بحث تسميع گفته است لاخير فى ان

يكون في بعض المسائل حنفيا وشافعيا في بعض آخر كما عرف في مسائل التقليد انتهى و گفته است ابوبكر احمد رازی در شرح آثار طحاوی واصحابنا لما شاهدوا استحسنا الضرورة ان ينسبوا القاضي نائبا شافعيا او مالکيا ليحكم على وفق مذهبه و در حموی شرح اشباه والنظائر است و في الفتح قالوا ان المنتقل من مذهب الى مذهب بالاجتهاد والبرهان آثم يستوجب التعزير قبل الاجتهاد وبرهان اولی انتهى. و گفته است شیخ عبد الحق دهلوی در صراط مستقیم شرح سفر السعادة خانه دین چهار است هر که راهی از این راه ها و دری ازین درها اختیار نموده بر راهی دیگر رفتن و در دیگر عبث و بیهوده باشد و کارخانه عمل از ضبط و ربط بیرون افکندن و از راه مصلحت بیرون افتادن است و اگر قصد سلوك طریق ورع و احتیاط دارد هم از مذهب واحد مختار روایتی که دلیلش احسن و اقوی و فائده اش اعم و اتم و احتیاط دران اکثر و اوفر است اختیار کند و براه رخصت و مساهلت و حيله اندوزی نرود این طریق متأخران است و شکی نیست که این طریقه محکم تر و مضبوط تر است و گویند که طریقه پیشینیان بر خلاف این بود ایشان تعیین مذهب و اتباع مجتهد واحد از واجبات نمی دانستند انتهى و گفته است قهستانی در نقایه شرح مختصر وقایه در کتاب القضا قال ابوبکر الرازی لو قضی بخلاف مذهبه مع العلم لم یجز فی قولهم جمیعاً انتهى و در در مختار در کتاب قضی و فی الوهبانیة قضی من لیس بمجتهد کحنفیه زماننا بخلاف مذهبه عامدا لاینفذ اتفاقا انتهى و گفته است ملا علی قاری در شرح عین العلم فلو التزم احد مذہبا کابی حنیفة و الشافعی فلزم علیه الاستمرار فلا یقلد غیره فی مسئلة من المسائل

فصل پنجم در بیان ترجیح مذهب امام اعظم ابو حنیفه کوفی رحمه الله علیه بر

سائر مذاهب مشتمل است بر چهار مقصد مقصد اول: روایت کرده است ابوهریره که فرموده است رسول خدا صلی الله علیه و سلم (لو کان الایمان عند الثریا لذهب به رجل من ابناء فارس) رواه مسلم فی باب فضل فارس و گفته است جلال الدین سیوطی شافعی در تبیيض الصحیفة فی مناقب ابی حنیفة رحمه الله علیه بشر النبی صلی الله علیه و سلم بالامام ابی حنیفة رحمه الله علیه فی حدیث أخرجه ابو نعیم [۱] فی الحلیة عن ابی هريرة رضی الله تعالی عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم (لو کان العلم

بالثريا لناله رجل من ابناء فارس) واخرج الشيرازى فى اللقباب عن قيس بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو كان العلم بالثريا ليناله قوم من ابناء فارس) واخرج البخارى ومسلم فى صحيحيهما حديث ابى هريرة بلفظ (لو كان الايمان عند الثريا لذهب به رجل من ابناء فارس) وفى لفظ مسلم (لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من ابناء فارس حتى يتناوله) وفى معجم الطبرانى عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو كان الدين معلقا بالثريا لتناوله ناس من ابناء فارس) فهذا اصل صحيح يعتمد عليه فى البشارة والفضيلة انتهى كلام جلال الدين السيوطى [۱] الشافعى پس ثابت شد از روى اجماع نكردن هر امر كه مخالف اربعة باشد. و نه بود از ايشان از فارس مگر ابو حنيفة رحمة الله عليه واجماع متفق شدند كه هين شخص مذکور ابو حنيفة است وكفايت ميكند درين باب قول جلال الدين سيوطى در آوردن احاديث صحيحه امام ابو حنيفة رحمة الله عليه از همه كثير الاصابة آمد و گفته است امام شافعى رحمه الله الناس كلهم عيال أبى حنيفة رحمه الله فى الفقه وفرموده است مير سید شريف در شرح خلاصه كيدانى كه محقق ومدقق بود در فروع واصول والسلام على ابى حنيفة رضى الله عنه الذى جاهد فى دين الله تعالى فأخلص اجتهاده وجهاده وعلى اصحابه الفائقين على غيرهم بفضل الاصابة و گفته است در در مختار قال الامام الشافعى رحمة الله عليه من اراد الفقه فليلازم اصحاب ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه انتهى و گفته است شيخ عبد الحق دهلوى در صراط مستقيم اما امام شافعى رحمة الله عليه به بينيد چه مدح وى ومدح اصحاب وى مى كند وميگويد كه الناس كلهم عيال على فقه ابى حنيفة و در رسائل امام محمد حسن شيبانى كه شاگرد ابو حنيفة است فرموده اگر اهل كتاب از يهود ونصارى تصانيف امام محمدا را به بينند بى اختيار ايمان آرند و امام محمد شش كتاب تأليف كرده كه هريكى از ان تاشصت مجلد و هفتاد مجلد بلكه بيشتر است و امام احمد اكثر مسائل دقيقه از كتب امام محمد نقل ميكرد و در ان كتب نظر ميكرد و از آن استفاده مى نمود و آنچنان كه تقليد و اتباع امام ابو حنيفة با حديث و اقوال صحابه است ديگريرا نيست و شيخ ممدوح در كتاب مذکور گفته است و چون احاديث كه امام شافعى رحمة الله عليه بدان اخذ كرده و تمسك نموده امام ابو حنيفة بدان تمسك نه نموده و اخذ نكرده مردم گمان كرده اند كه مذهب او مخالف احاديث است و حال آنكه درينجا احاديث

دیگر است صحیحہ وقوی تر از آنکه وی رضی الله عنه اخذ کرده و تمسک نموده انتہی.

مقصد دوم روایت است از عمران بن حصین قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (خير امتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) الحديث متفق عليه این حدیث به بسیاری طرق مذکور است و مضمون این مشهور است پس این حدیث صریح دلالت میکند برین که خیریت تابعین زیادہ است از تبع تابعین و امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ از تابعین بودند کہ دیدند ایشان جماعتی صحابہ را کہ از ان جملہ عبد اللہ بن اوفی است و امام اعظم ابوحنیفہ ہفت سالہ بودند همین حدیث را از و شنیدند قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة) وگفته است جلال الدین سیوطی شافعی در تبیض الصحیفہ فی مناقب ابی حنیفہ قال آلف الامام عبد الكريم الشافعي رحمه الله عليه جزءاً في ما يروى الامام ابو حنيفة عن الصحابة انتهى و در در مختار آورده و صرح ان ابا حنيفة سمع الاحاديث من سبعة من الصحابة كما بسط في اواخر منية المفتي و ادرك بالسّن نحو عشرين صحابيا كما بسط في اوائل الضياء و گفته است خوارزمی در مسند امام اعظم قد روى ابو حنيفة عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وان العلماء اتفقوا على ذلك لكن اختلفوا في العدد انتهى و گفته است ملا علی قاری در رسالہ خود در جواب فقال فانه من بين الائمة المجتهدين مختص بكونه من التابعين دون غيره باتفاق العلماء المعتبرين انتهى بدرستی کہ در علم اصول مثبت مقدم می باشد بر منفی و همین مقتضی عقل سلیم است پس ثابت شد از عقل و نقل امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعین از تابعین و فاضلترین ائمہ پس علاج لامذہبان و متعصبان بدون زد و کوفت نیست نمی بینید روافض را در انکار خلافت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالی عنہما پس امام اعظم از جملہ خادمان ایشان است.

مقصد سیوم روایت است از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ خطبنا عمر رضی اللہ تعالی عنہ با لجابية فقال ايها الناس اني قمت فيكم كمقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا فقال (اوصيكم باصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب) الحديث رواه الترمذي چونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم وصیت فرمودند کہ گرفتہ شود دین از صحابہ بعدہ از تابعین بعد از ان از تبع تابعین و از قرن صحابہ یا تبع تابعین نشدہ هیچ مذهب مقرر مگر از ائمہ اربعہ و منعقد شدہ اجماع برین کہ عمل نکردہ

شود بران که خلاف مذاهب اربعه باشد وامام اعظم از تابعین بودند نه دیگر ائمه ثلاثه یعنی امام مالک وامام شافعی وامام احمد حنبل رحمهم الله تعالى پس لازم شد بر این قول که مذهب امام اعظم محکم گرفته شود.

مقصد چهارم گفته است امام شافعی الناس عیال ابی حنیفة فی الفقه انتهى ذکر کرد همین را ابن حجر مکی که از جمله شافعیان است در قلائد العقبان فی مناقب النعمان وصاحب سیرت شامی^[۱] که از اکابر شافعیان است در عقود الجمان فی مناقب النعمان وابو بکر خطیب بغدادی که از ائمه احادیث است در تاریخ بغداد و شیخ احمد سرهندی مجدد الف ثانی در جلد ثانی مکتوب خود و شیخ عبد الحق دهلوی در صراط مستقیم وصاحب صراط مستقیم وصاحب در مختار در در مختار و خوارزمی در مسند والدلیل علیه ما اشتهر واستفاض عن الشافعی رضی الله عنه انه قال الناس عیال ابی حنیفة فی الفقه انتهى و گفته است صاحب البحر الرائق در کتاب اشباه قال الامام الشافعی من اراد ان يتبحر فی الفقه فلينظر الى كتب ابی حنیفة كما نقله ابن وهبان عن حرمة انتهى كلامه و گفته است حموی در شرح اشباه و ذکر الحافظ الذهبی فی کتابه المسمى بالصحيفة فی مناقب ابی حنیفة ان المزنی روى عن الامام الشافعی هذا الذى رواه حرمة وقال ايضا فی كتابه المذكور قال عبد الله بن المبارك ان الاثر قد عرف وان احتیج الى الرأى فرأى مالك وسفيان وابی حنیفة أحسنهم رأياً وادقهم فطنة واغوصهم على الفقه وهو افقه الثلاثة انتهى كلام الحموی و گفته است ابن حجر مکی شافعی در کتاب مذکور قال عبد الله بن مبارك وناهيك ما رايت فی الفقه مثله ورايت مسعر فی حلقة جالسا بين يديه يسأله ويستفيد منه ما رأيت احداً قط تكلم فی الفقه احسن منه قال عبد الله بن مبارك كان ابو حنیفة افقه من اهل زمانه ولقيت الف رجل من العلماء فلولا انى لقيت ابا حنیفة لكنت من الفلاسفة قال معمر ما اعرف رجلاً تكلم فی الفقه احسن معرفة من ابی حنیفة وقال وكيع ما رأيت احداً افقه ولا احسن من ابی حنیفة وقال ابراهيم واستاد الشافعی ابن عكرمة ما رأيت احداً اورع ولا افقه من ابی حنیفة قال ابو يوسف رحمة الله عليه ما رأيت احداً اعلم بنفس الحديث من ابی حنیفة وقال ابو يوسف ما رأيت احداً اعلم بتفسير الحديث من ابی حنیفة وقال السفیان الثوري كنا بين يدي ابی حنیفة كالعصافير بين يدي البازي وان ابا حنیفة لسيد العلماء وقال على بن عاصم لو وزن علم ابی حنیفة بعلم

(۱) هو محمد بن يوسف الشامي المتوفى سنة ۹۴۳ هـ. [۱۵۳۶ م.] بمصر. (۲) صاحب بحر الرائق ابن نجم زين العابدين المصرى توفى سنة ۹۷۰ هـ. [۱۵۶۲ م.] حرمة بن يحيى المصرى المتوفى سنة ۲۴۳ هـ. [۸۵۸ م.] بمصر

اهل زمانه لرجح على علمهم قال محمد بن الحسن بينا فراه اصحابه في المقالس حتى اذا استحسن شيئا لم يلحقه احد منهم في الاستحسان قال يزيد بن هارون كتبت على الف شيخ حملت عنهم العلم فما رأيت والله فيهم اشد ورعا من ابي حنيفة ولا احفظ لسانا منه ولا في عظم عقله وقال ابن عاصم لو وزن عقله بعقل نصف اهل الارض لرجح عقله على عقلهم وقد صنف العلامة مصنف كتاب ضحى المسمى بسبيل الهدى والرشاد المشهور بسيرة الشامي محمد بن يوسف الدمشقي الصالح الشافعي المذهب كتابا في مناقب ابي حنيفة سماه عقود الجمان في مناقب النعمان وعندى نبذة وهو انه كان ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه اخذ العلم باوفر نصيب اما علم الكلام فقد تقدم انه بلغ فيه مبلغا يشار اليه بالاصابع ونهاهيك به ان سلم اليه علم النظر والقياس واصابة الرأى حتى قالوا فيه ابو حنيفة امام اهل الرأى فيه انتهى كلام ابن حجر مكى پس اين كلام صريح است بر اين كه اصابت رأى ابو حنيفة رحمة الله عليه مسلم است نزد علماء و گفته است ابن حجر مكى در كتاب مذکور ومدح المشايخ له بالعلم والفقه والورع والامانة اكثر من ان يحصى وظهر من ان يخفى انتهى و در دغختار است ومناقبه اكثر من ان تحصر وصنف فيها سبط ابن الجوزى مجلدين كبيرين وسماه الانتصار لإمام ائمة الأمصار وصنف غيره اكثر من ذلك وملا على قارى در رساله خود در جواب قفال نوشته است واما اتباع ابي حنيفة قديما وحديثا ففي الازدياد في جميع البلاد سيما في بلاد الروم وماوراءالنهر وولاية الهند وسند واكثر اهل خراسان وعراق مع وجود كثيرين في بلاد العرب بالاتفاق واطن انهم يكونون ثلثى المسلمين بل اكثر عند المهندسين بالاتفاق ونيز گفته است ملا على قارى در ان رساله ويكفيانا من السلاطين ابراهيم بن أدهم المتلمذ لإمامنا في العلم والعمل واعراضه من الدنيا واقباله على العقبي والحضور مع المولى ان السلاطين في كل زمان ومكان ثابتون على مذهب النعمان كسلاطين الروم حفظهم الله تعالى من حوادث الدوران وسلاطين ما وراء النهر في دهر وعصر وسلاطين الهند والسند في البر والبحر ولعل حكمة ذلك ان ابا حنيفة من ذرية كسرى الملقب بنوشيروان العادل فحيث عدل الامام عن الدنيا واقبل على العقبي جعل الله سلاطين الاسلام واساطين الانام من العلماء الاعلام على مذهبه الى يوم القيام حتى روى ان مهدي عليه السلام انما يحكم على وفق مذهبه عليه الرضوان لما روى الحسن بن سليمان في تفسير حديث (لا تقوم الساعة حتى يظهر العلم) وهو علم

امام ابی حنیفة رضی اللہ عنہ من الاحکام انتہی کلام القاری و در در مختار است حسبک من مناقبه اشتہار مذهبہ ما قال قولاً الا اخذہ امام من الائمة الاعلام وجعل اللہ تعالیٰ الحکم لاصحابہ واتباعہ من زمنہ الی ہذہ الأيام الی ان یحکم بمذہبہ عیسیٰ علیہ السلام انتہی و در در مختار است فالدولة العباسية وان كان مذهبهم مذهب جدهم فاکثر قضائہا ومشایخ اسلامہا حنفیة یظهر ذلك لمن تصفح کتب التواریخ وکان مدة ملکهم خمسائة سنة تقریباً انتہی و گفته است عبد الوہاب شعرانی در میزان وقال فی الدر المختار بعدہ وقد اتبعہ علی مذهبہ کثیر من الاولیاء الکرام ممن اتصف بثبات المجاہدة و رکض فی میدان المشاہدة کابراہیم بن ادم وشقیق البلخی ومعروف الکرخی وأبی یزید البسطامی والفضیل بن عیاض وداؤد الطائی وابی حامد اللحاف وخلف بن ایوب وعبد اللہ بن مبارک و وکیع بن الجراح وابی بکر الوراق وغيرهم ممن لا یحصی لعدہ ان یتقصی انتہی و گفته است شامی در رد مختار فی شرح الدر المختار قوله اشتہار مذهبہ ای فی عامة بلاد الاسلام بل فی کثیر من الاقالیم والبلاد لا یعرف الا مذهبہ کبلاد الروم حفظہ اللہ والہند والسند وماوراء النہر و سمرقند الخ ثم قال قوله الی ان یحکم بمذہبہ عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوة والسلام تتبع فیہ القہستانی وكأنہ اخذہ مما ذکرہ اهل الکشف ان مذهبہ آخر المذاهب انقطاعاً فقد قال الامام الشعرانی فی میزان ما نصہ قد تقدم ان اللہ تعالیٰ لما منّ علیّ بالاطلاع علی عین الشریعة رأیت المذاهب کلہا متصلة بها ورأیت مذاهب الائمة الاربعة تجری جداولہا کلہا ورأیت جمیع المذاهب التی اندرست قد استحالحت حجارة ورأیت اطول الائمة جدولاً الامام ابا حنیفة ویلیہ الامام مالک ویلیہ الامام الشافعی ویلیہ الامام احمد واقصرہم جدولاً الامام داود وقد انقرض فی القرن الخامس فاولت ذلك بطول زمن العمل بمذاهبہم وقصرہ فکما کان مذهب الامام ابی حنیفة اول المذاهب المدونة فکذلك یكون آخرہا انقرضا وبذلك قال اهل الکشف انتہی وروایت کردہ است بیہقی بسند صحیح از حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ عن ابن مبارک قال سمعت ابا حنیفة یقول اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلى الرأس والعین و اذا جاء عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نختار من اقوالہم و اذا جاء من التابعین فہم رجال ونحن رجال وامام خوارزمی باسناد متصل از ابوہریرة رضی اللہ عنہ روایت کردہ کہ فرمود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم (یکون فی امتی رجل یقال لہ ابو حنیفة هو

سراج امتی یوم القيامة) و در روایتی از ابی سلمه از ابی هریره باین لفظ آمده که فرمود رسول خدا صلی الله علیه وآله وسلم (انّ فی امتی رجل اسمه نعمان وکنیته ابو حنیفة هو سراج امتی هو سراج امتی هو سراج امتی) و حدیث دیگر باسناد متصل از چندین طرق باین لفظ آورده از حضرت انس بن مالک رضی الله تعالی عنهما که فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم (سیأتی من بعدی رجل یقال له النعمان بن ثابت ویکنی ابو حنیفة لیحین الله سنتی علی یده) و در مسند خوارزمی^[۱] از سیف الائمة نقل کرده که امام اعظم از چهار هزار تابعی علم آموخته است و بسبب کمال احتیاط چون مسئله از قرآن و حدیث بر می آورد مدامیکه همه استادان پسند نکردند آن مسئله را جاری نکردی و هم چنین نقل است از کتب معتبره چون ارشاد الطالبین و فتاوی برهنه چون امام در مسجد کوفه بر مسند تعلیم و تدریس و فیض رسانی بنشست هزار شاگردان گرد او نشسته می بودند چهل کس از شاگردان او که مجتهد جید بودند نزد او حاضر می بودند چون مسئله استخراج کردی بحاضران مشوره و مناظره و گفتگومی نمود و بقرآن و حدیث و اقوال صحابه استدلال می فرمود چون به اصابت او همه اتفاق کردی امام المسلمین از غایت فرحت الحمد لله و الله اکبر می فرمود و حاضرین مجلس موافقتش نیز الله اکبر گفتندی و حکم بدرج کتب فرمودی انتهى.

مطلب در بیان منشأ مذاهب

تفصیل این اجمال آنکه از تقوی و رساله مولوی محمد پشاورى و غیرهما مستفاد است و قتیکه رسالت پناه در دنیا بودند مرجع خواص و عوام شده چه در امور معاش و چه در امور معاد بجوابهای اسوله هر کدام را سرافراز ساخته فائز مطالب دارین می ساختند بعد از انقراض مدت حیات دنیوی آن حضرت صلی الله علیه وسلم صحابه رضوان الله علیهم اجمعین بحکم این حدیث شریف (اصحابی کالنجوم فبأیهم اقتدیتم اهتدیتم) همین روش پیغمبر صلی الله علیه وسلم بجا آورده کسی را بی نیلان مطلب محروم نمی ساختند و بجوابات سوالات هر یک بدل و جان می پرداختند چونکه صحابه رضوان الله علیهم اجمعین دنیا فانی را بدرود فرموده رونق افروز عالم باقی شدند مفسدان بی دین و ملحدان

بی یقین سر بشورش نهاده و ابواب فتنه و فساد مفتوح ساخته عوام الناس را که کالانعام بودند در غلانیدن و از جاده مستقیم شریعت در ربودن آغاز کرده زبان افترا بر آن حضرت صلی الله علیه وسلم جاری و ساری ساختند علمای ربانی و فضیلائی حقانی در ازمنه مختلفه و امکانه متعدده هریک کمر همت چست بپایان جان بسته و متجسس این امر خطیر گردیده و قطع مسافت بعیده را برخود آسان دانسته و گرد عالم تکاپو فرموده بخدمت هر احدی که بعلم ظاهر و آراسته و بلباس تقوی و ورع پیراسته بودند حاضر شده و صورت حال خذلان مآل شیاطین الانس بیان نموده و احادیث بشرایط خود از هر قسم بمقابله آنها شنوده و کتابهای احادیث تصنیف فرموده و در اکناف عالم و اطراف جهان منتشر ساخته مشکور جهانیان و ماجور زمانیان شدند خداوند عالم ایشان را بدرجات عالیات بجوار رسول مقبول صلی الله علیه وسلم که فرزندان حکمی او یند رساناد این عالی همتان را گروه پر شکوه محدثین گویند پس هیچ کس نتوانست که افترا بر رسول اکرم صلی الله علیه وسلم بسته احادیث کذب و افتراء خود ترا شیده در معرض بیان و مشهد تبیان آورده لغزائنده عوام گردند تا آتش فتنه فرونشست و نائره عناد و فساد پژمرده گردید بعد از آن فتنه اندیشان نابکار و بد کیشان تبهکار را که دزدان و لصوص دین بودند بحالی و طاقتی نماند که در ستمین دین و حصن حصین یقین نقب دزدی و فرجه لصوصی کرده متاع ایمان ایمانیان بغارت برند الا آنکه تغییر و تبدیل در معانی و مضامین احادیث نبوی و مفهومات آنها بدیگرگون حسب هوای خود نشان دهند باز آتش پژمرده فساد و نائره منطقی عناد ملتهب و شعله زن شد پس فیء عظیم علمای عالی منزلت و حزب فخیخ فضلاء و الا منقبت نیز در اماکن مختلفه و زمانه های متعدده هر واحد بنفس نفیس خود قواعد استنباط احکام معاد و معاش ایجاد فرموده و بحسب آنها ضبط و ربط احادیث و اقوال صحابه و سلف و تطبیق و توفیق میان آنها نموده تفسیر و تأویل و بیان ناسخ و منسوخ کرده و غایت بذل مجهود درین باب فرموده استنباط احکام بقیاس و اجتهاد از نصوص کتاب و سنت نموده و غیرها عمل اجتهادیه جاری ساخته که شمه اش در تعریف مجتهدین در محل خود مذکور خواهد شد مسائل مرقوم و مکتوب ساختند و کتب فقه مرتب فرموده عالم را حتی المقدور ازین دولت عظمی بهره ور ساختند و این گروه حق پژوه را مجتهدان صاحب المذهب گویند و مجتهدان فی المذهب که بقواعد محدثه استادان خود عمل کرده

ومسایل مستنبطه استادان را موافق کلام الهی و حدیث نبوی یافته و به تنقیح و تصحیح و تفصیل آنها پرداخته تصانیف کتب فقه که خارج از عد و احصا باشد فرموده مشکور کافه انام مؤمنین شدند و بهر کسی که از هر کدام صاحب المذهب کتابی رسیده و عمل بر آن از سعادت اخروی پنداشته منسوب به او شدند تا بعضی حنفی و بعضی شافعی و بعضی مالکی و بعضی حنبلی گردیدند و فتنه فرونشست و انتظام در عالم صورت پذیرفت و زبان ژاژ خایان کوتاه شد که بتسلط پادشاهان عالیمقدار و حکام دیندار دم زدن نتوانستند تا بسنه یک هزار و دو صد هجری و هر که خبیث باطنی خود را ظاهر ساخته چند اوراق مخالف اقوال ائمه اربعه که فی الحقیقه خادمان شرع نبوی بودند و از هوای نفس اماره بر کران تصنیف میکرد علماء ربانی و فضلاء حقانی آن عصر آن را رد کرده و بمقابله اش دلائل عقلی و نقلی آورده شرمنده و ملزم می ساختند و بهیبت پادشاهان نامدار و حکام والا مقدار که نگهبانان دین بودند صورت اجرای و ترویج آن صورت نمی پذیرفت بلکه می شستند الا بعد از سنه هجری (۱۲۰۰) باز آتش پژمرده فساد و نائره منطفی عناد محمد بن عبد الوهاب نجدی که از شومیت آن مخبر صادق خبر داده بود ملتهب و مشتعل گردید سلطان روم و مصر عسا کر فتح مآثر خود را مامور ساخته ابن عبد الوهاب را معه اتباع و خدامش که لشکر عظیم بودند علف سیوف کرده در زاویه خمول گمنامی منعدم فرمودند و جهانیان را از فتنه و فساد او که اصحاب تواریخ را روشن و مبرهن است استخلاص دادند الا بعضی اهل هند که بوسیله حج خانه کعبه نجات یافته و بهند فائز گردیده و این بغاوت دینی را وسیله عزت خود و آلت رزق پنداشته عوام الناس بیچارگانرا از جاده مستقیم تقلید ائمه اربعه در بودن اختیار کردند حتی که سید احمد شاه را سرگروه خود کرده و بلباس غزا بکفار عازم ملک گیری شده حکم تکفیر و شرک نیز بر بعضی مؤمنین بل بر علمای ایشان نموده و علم فقه و اصول را علم کفار قرار داده و قتل و جدال آغاز کرده در حدود پشاور بشومیت ژاژخای همه به تیغ در آوردند و بقیه السیف در کوهستان صواد و بنیر متواری شدند و بعضی که در پنجاب و هند و ستان گاهی پوشیده و گاهی پنهان طریقه ابن عبد الوهاب مذکور را میبردند و میبردند و رسائل مخالف اعتقادات مسلمانان و عدم پیروی مذاهب بلکه در تکفیر و شرک مقلدان ائمه اربعه و نسبت جهالت بایشان سیما از مقلدان امام اعظم که از مناقبش کتب خلف و سلف ملو

ومشحون اند و در انکار کرامت اولیاء عظام خصوصاً از حضرت شیخ المشایخ محبوب سبحانی قطب العالم غوث الاعظم شیخ عبد القادر الجیلانی قدس الله سره السامی که هزاران علمای دیندار و اولیای ذوی الاقتدار بر مناقبت و کرامات او معترف و مقر بوده کتب خود را به آنها متیمن و متبرک ساخته اند تصنیف و تالیف کرده اند و میکنند الله الحمد والمنه که علمای اهل سنت و جماعت علی الدوام در پی رد ایشان شده جوابهای دندان شکن داده مؤلفات ایشان را ناچیز و غیر ملتفت فرمودند و میفرمایند وای بر ایشان که دیده بصارت ندارند و خود را وقود دوزخ مینمایند ازین مردمان که مکار و غدار اند و جز زبان نرم و سخن لین چیزی ندارند و حصول دنیا را کیفماً اتفقت قبله مقصود ساخته و آلت دام غداری و مکاری گسترده دور باید بود و الا از شومت اختلاط ایشان که دشمنان مجتهدین و اولیاء مکرمین اند در قهر خدا و غضب او مبتلا خواهند شد و ما علینا الا البلاغ

فصل ششم در فضائل قرآن مجید و آنچه بدان تعلق دارد

بدان که قرآن منزل رحمان است که (لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ * فَصَلَتْ: ٤٢) بحکم (مَا قَرَّظْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ * الانعام: ٣٨) در شان او است و بفحوی خبر مصطفوی (فیه نبأ ما قبلکم و خبر ما بعدکم و حکم ما بینکم) و بمؤدای اثر مرتضوی ما من شیء الا و علمه فی القرآن و لکن الرجال یعجز عنه از آدم تا خاتم به تمامی ما کان مشتمل است و از خاتم تا انقراض عالم همگی ما یکون را مکتفل

شعر: هر لطافت که نهان بود پس پرده غیب

جمله در صورت زیبایش عیان ساخته اند

تا آنکه بعضی علمای کرام و برخی عظمای عالیمقام ذکر خانه های وسنین حیات سرور کائنات علیه وآله التحیات و التسلیمات را هم ازین آیات قرآن بینات عظیم الشان استنباط و التقاط فرموده اند که ازین آیه کریمه (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ * النور: ٢٩) خانه های مراد اند و از آیه سوره منافقون (وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا * المنافقون: ١١) شصت و سه سال مدت عمر شریف آنحضرت مستفاد است

زیرا که این شصت و سوم سوره است و بعد او سوره تغابن بر تحسر و تاسف وفات و انقراض مدت حیات سرور کائنات ظهور فرموده دلیلی است روشن و برهانی است مبرهن و هم چنین اکابر امت خیر البریه بقدر امکان سایر معلوم بالدرایت که آنرا صناعت نامند و جمله معلوم بالروایات که آنرا علم گویند بجای خود از همین کلام ابلغ النظام استفاده فرموده اند و شمه اش چنین نشان داده که خیاطت از (طفقا یخصفان) متشعب است و حدادت از (الثآله الحدید) و فلاحت از (افرائیم ما تحرثون) و صیاغت از (واخذ قوم موسی من حلیم) و زجاجت از (صرح ممرّد من قواری) و فخارت از (فاوقدلی یا هامان علی الطین) و ملاحت از (واقا السفینه) و کتابت از (علم بالقلم) و قصارت از (ثیابک فطهر) و جزارت از (الا ما ذکیتم) و کیالت از (والوزن یومئذ) و حجارت از (ینحتون من الجبال بیوتا) و غزل از (نقضت غزها) و نسج از (کمثل العنکبوت اتخذت بیتا) و خبازت از (احمل فوق رأسی خبزا) و طبخ از (بعجل حینئذ) و صباغت از (جدد بیض وجر) و رمی از (مارمیت اذ رمیت) مأخوذ است و قس علی هذا ما عداها من الحرف مما لایتناهی کالغوص والبناء والبیع والشرء وانواع المأكولات والمشروبات والمنکوحات وما سواها و همین حال است از علوم فلسفیه و غیر آن فلسفیه چنانچه منطق حکمت ریاضی اول یعنی منطق مثلا از اکثر آیات خصوصا از کرایم احیای اموات منتج است به اینطور که هر گاه ثابت است که الله قادر است بر هر شیئی و منجمله شیئی احیای موتی است پس شکل اول نتیجه داد که الله قادر است بر احیای موتی جاحظ گفته که از اول سوره حج تا (أَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ * الحج : ۷) پنج نتایج منطقیه صحیحه ازده مقامات صادق صریحه بطور شکل من الاشکال الراجعة الی البدیهیة بدهت استنتاج می یابند چنانچه در کتاب اتقان شمه از تفصیل این اجمال مفصل مرقوم است و اصول ثانی یعنی الهی از مبحث ذات و صفات صانع مشعب است و طبعی از بیان ارکان و طبایع و تهذیب الاخلاق از آیات طهارت نفس و تدبیر از منزل کرایم احسن حسن معاشرت خاصه و سیاست از مدن عظیم حسن معاشرت عامه و چنانچه در کتاب اسرار التنزیل مرحله این علوم خمس طی شده و اصول ثالث یعنی هندسه از آیه (انْظُرُوا إِلَى ظِلِّ ذِی ثَلْثِ شُعَبٍ * المراتل : ۳۰) مستخرج است و حساب تقدیر از انصاف از ارباع و اخماس و اسباع قرآن و هیئت از ان آیات که در ان ملکوت

ارضین وسموات وجبروت علویات وسفلیات مذکور است وعلی هذا القیاس طب از آیه (كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا* الأعراف: ۳۱) مستفاد است زیرا که کلاوا اشاره است بطرف غذا واشربوا بطرف دوا ولا تسرفوا بطرف حی وتشریح از (فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا* المؤمنون: ۱۴) مستفاد است کما لاسترة فيه وغير فلسفیه علمی که از قرآن مستنبط اند بسیار اند لیکن بناء علی المشهور بعدد پاره از حصر فی الثلاثین چاره نی در جدول نوشته میشوند.

نام علوم ومضامین قرآن

- ۱ - لغت: از مفردات الفاظ قرآن
- ۲ - صرف: از ابنیه قرآن
- ۳ - نحو: از اعراب قرآن
- ۴ - معانی: از خواص تراکیب الکلام من جهت افادتها المعنی
- ۵ - بیان: من جهت اختلافها بحسب وضوح الدلالة و خفائها
- ۶ - بدیع: از وجوه تحسین کلام قرآن
- ۷ - کلام: از دلائل توحید وسایر اعتقادات قرآنیة ماخوذ است
- ۸ - حدیث: از انوار قرآن
- ۹ - اصول فقه: از استدلال احکام قرآن
- ۱۰ - فقه: از تقریر حلال وحرام قرآن
- ۱۱ - فرائض: از تقدیر سهام قرآن
- ۱۲ - تفسیر: از معروف بالظاهر قرآن
- ۱۳ - تأویل: از مصروف عن الظاهر قرآن
- ۱۴ - حقایق: از رموز قرآن
- ۱۵ - دلائل الاعجاز: از بلاغت قرآن
- ۱۶ - رد المعارضین: از دفع شبهات قرآن
- ۱۷ - وجوه النظائر: از استشهاد معانی مختلفه قرآن
- ۱۸ - غرائب القرآن: از الفاظ غیر موجوده قرآن

- ۱۹ - شان نزول: از تفسیر هر آیه قرآن
 ۲۰ - مکان نزول: از اماکن مختلفه قرآن
 ۲۱ - ناسخ و منسوخ: از تقدم وتأخر نزول قرآن
 ۲۲ - تواریخ: از قصص قرآن
 ۲۳ - امثال: از ضرب المثل قرآن
 ۲۴ - موعظه: از بشائر و نظائر قرآن
 ۲۵ - نظم: از تناسب صور و آیات قرآن
 ۲۶ - تمیز: از متشابهات قراین مرعیه قرآن
 ۲۷ - قراءت: از کیفیت نطق قرآن
 ۲۸ - تعداد: از کمیت سور و آیات قرآن
 ۲۹ - رسم الخط: از نقوش متبعه قرآن
 ۳۰ - خواص القرآن: از منافع معینه و تأثیرات مخصوصه قرآن مستنتج و مستفادست
 همین اند علوم سی گانه که در هر یک کتب و رسائل جدا گانه معین و مدون اند
 چنانچه اسامی سموا القدر آنها علی ترتیب الصدر این اند که در جدول مرقوم می شوند
- | | | |
|------------------------------|---------------------------|----------------------|
| ۱ - عین المعانی | ۲ - صرف التنزیل | ۳ - اعراب القرآن |
| ۴ - تشیید المبانی | ۵ - تبیان | ۶ - بدایع المثنائی |
| ۷ - فقه اکبر | ۸ - درر منثور | ۹ - احکام الرأی |
| ۱۰ - احکام الآی | ۱۱ - قسمة السهام | ۱۲ - مرویات ابن عباس |
| ۱۳ - دقائق التأویل | ۱۴ - حقائق التنزیل | ۱۵ - نهاية الاعجاز |
| ۱۶ - نواقض | ۱۷ - بصائر | ۱۸ - عجائب البیان |
| ۱۹ - لباب النقول | ۲۰ - عباب النزول | ۲۱ - تحصیل المرام |
| ۲۲ - تاج القصص | ۲۳ - دائر فی المثل السائر | ۲۴ - کنز المذکورین |
| ۲۵ - نظم الدرر | ۲۶ - برهان | ۲۷ - شاطیبه |
| ۲۸ - رسائل ابوبکر بخاری مقری | ۲۹ - عنوان الدلیل | ۳۰ - در النظم |

وعلوم و مطالب و معلوم این کتب را غالباً تفاسیر مشهوره مستفیضه مثل کشف

و کوششی و بیضاوی و کبیر و نیشاپوری و معالم و جامع التفاسیر محتوی اند کما لایخفی علی من یمتوی و بالجمله هر گاه از افصاح و این مقال اتضاح حال شد که قرآن شریف ماخذ تمامی صنایع و حرف و جملگی علوم و معارف است پس تفسیر آن کسیکه مصنف عالم تحریر باشد بطریق اولی مشتمل و ماخذ همگی صنایع و حرف و کافه علوم و معارف خواهد بود و متکفل این همه برای آنست که در تفسیر بحث الفاظ و معانی قرآنی و ما یتعلق بهما می باشد تا که بقدر طاقت بشری تعیین مراد الهی کرد و خواه بحسب نقلیات فصیحی که آنرا تفسیر بالروایة گویند خواه بحسب عقلیات صریحی بشرط معاضدت ثقلین که آنرا تفسیر بالدراية نامند خواه بحسب کشفیات صحیحی بشرط متابعت قبلتین مذکورترین که آنرا تفسیر بالوراثة گویند پس علم تفسیر اجل علوم قرار یافت زیرا که جلالت علم یاب جلالت موضوع می باشد چنانچه علم طب نسبت بعلم بیطره که موضوع اول بدن انسان است موضوع ثانی بدن حیوان که جلالت انسان بر حیوان مخفی و پوشیده نیست یاب کثرت فایده چنانچه علم کتابت نسبت بعلم مساحت که در اول منافع دارین بیشتر است نه در ثانی یا بشدت احتیاج چنانچه علم فقه نسبت بعلم طب که اول همیشه محتاج الیه صلاح معاد و معاش است بخلاف ثانی که در بعضی اوقات احتیاج به این می افتد پس سه وجوه جلالت در تفسیر موجودند بنابر آن که موضوع تفسیر قرآن است و القرآن افضل کل شیء دون الله و از جمله فواید کثیره و حصول حکمت علمی و عملیه و وصول بسعادت اخرویة ابدیة است و شدت احتیاج بقرآن عظیم دینی و معارف یقینی اند و دانستن قرآن فحییم بغیر تفسیر ممکن نی بنابر آن مولانا شمس^[۱] الدین فناری قدس سره الباری فرموده اند که علم قرآن فرض عین است و امام ربانی ابو القاسم راغب اصفهانی^[۲] فرمود در آیه (وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا * البقرة: ۲۶۹) از حکمت مراد علم تفسیر است این هنگام مفسر را ضرور است که اول معرفت این علوم سی گانه حاصل نماید و بعد از آن تفسیر نویسی را آغاز فرماید تا که اول علم الفاظ مفردات و حقیقت مدلولات انها بنماید دویم از خطای ابنیه و صیغ و سیوم از غلطی اعراب نگهدارد چهارم تقدیم، تأخیر، تعریف، تنکیر، اثبات، حذف پنجم ایراد معنی واحد در طرق مختلفه که بعضی واضح الدلالة و بعضی اوضح الدلالة باشند ششم نکته وجوه تحسین کلام لفظی یا معنوی

(۱) شمس الدین محمد بن حمزة اول شیخ الاسلام للدولة العثمانیة مات سنة ۸۳۴ هـ. [۱۴۳۱ م.] فی بروسه.

(۲) حسین راغب اصفهانی مؤلف (احتجاج القرآن) توفي سنة ۳۹۹ هـ. [۱۰۰۹ م.]

هفتم صانع عالم و وجود و بقا و قدرت و حکمت محکم اورا بنماید هشتم تفسیر قرآن نهم استدلال احکام و فروع دهم طریقه تفصیل اجمال قرآن و حدیث یازدهم سهام ارباب سهام نصف ربع ثمن ثلثان ثلث سدس دوازدهم الفاظ قرآن بمعانی صریحه سیزدهم الفاظ قرآن بمعانی غیر صریحه چهاردهم حقیقت خفیه را پانزدهم بلاغت قرآن مبین را که منجمله مهمات دین متین است بیان نماید شانزدهم معارضه متکرین و مناقضه ملحدین هفدهم بعضی الفاظ قرآنی را که مختلف المعنی مستعمل اند بوجه استشهاد بنظائر قرآن هر دهم مشکلات و نوادر الفاظ قرآنی را که از نوع غرابت خالی باشند و معانی عالی آنها بر اهل لغت خالی نباشد نوزدهم وجه نزول آیات و سور بروایت و سماع بیستم مکیت و مدنیت سور بیست و یکم ازاله حکم یک آیت یا یک سوره بحکم دیگر آیت و سوره بیست و دویم قصص و اخبار قرآنی بیست و سیوم معقول را کالمحسوس و متوهم را کالمتیقن بیست و چهارم تخالف و توفیق توبه و ذم دنیا بیست و پنجم وجه مناسبت آیه یا سوره لاحق با آیت و سوره سابقه بیست و ششم الفاظ متشابه چنانچه (وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ المائدة: ۳) بیست و هفتم ترجیح بعض وجوه محتمله علی البعض بحسب کیفیت نطق بیست و هشتم در مبلغ سور و آیات بلکه حروف و حرکات و سکنات عدم زیادت و نقصان بیست و نهم فیما بین خطوط متبعه و خطوط مخترعه که در ان تصرف روا باشد و در ان تصرف روان باشد سییم اثر (شِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ یونس: ۵۷) نشان دهد تا بیان کالعیان شود و العیان لایحتاج الی البرهان

بیت :

هیچکس برهان نجوید بر وجود آفتاب

بر وجود او ظهور او دلیل روشن است

همین اند وجوه معرفت علوم قرآنی که مفسر را بکار اند و بدون این علوم قیل و قال اوبی اعتبار است و بتوفیقات خالق الارض و السماوات به این دولت عظمی اهل سنت و جماعت که مقلدان مذهبی از مذاهب اربعه اند رسیده اند و دیگر سائر فرق امت محروم و بی نصیب و دعوی شان صرف لاف و گزاف.

مطلب در بیان تعریف مجتهد و فقیه و محدث

مجتهد آن است که تمامی آیات احکامی و معانی و تفاسیر و تاویلات و شان نزولات و تمام اقسام آنها چنانچه در کتب اصول مفصل مرقوم است خوب یاد داشته باشد و تمامی احادیث احکام و سند آنها و احوال راویان و معانی و مرادات و تاویلات بخوبی تحقیق کرده باشد و تمامی اقسام احادیث احکامی چنانچه در شروح کتب احادیث مذکور اند هر حدیث را مفصلاً یاد داشته باشد و تمامی احکام اجماعی دانسته باشد و قوت تمام و استعداد کمال در استنباط قیاس هم دارد و لکن ادنی الشروط آن میحفظ المبسوط کما فی السراجیة و افاد ابن الهمام فی فتح القدر من کتاب القضاء ان المجتهد من يعلم الكتاب والسنة باقسامهما من عبارتهما و اشارتهما و دلالتهما و اقتضائهما و ناسخهما و منسوخهما و مناهات احکامهما و شروط القیاس و المسائل المجمع علیها لثلا یقع فی القیاس فی معارضة اقوال الصحابة و یعلم عرف الناس فمن اتفقت فیہ هذه الجملة فهو اهل الاجتهاد فیجب علیه ان یعمل باجتهاده و فی شرح النقایة و اهلیة الاجتهاد بان یكون عالماً باصول الفقه و هو الكتاب و السنة و الاجماع و القیاس و ما لا بد منه للمجتهدین من سائر العلوم انتهى اقول و لا یخفی ان فیہ اشارة الى انه لا یكفی فی تعریف المجتهد بما ذکر بل لا بد من معرفة علم اللغة العربیة و اوضاعهم و معرفة الصحیح الثابت و معرفة ما روی من اللغة و لم یصح و لم یثبت و معرفة المتواتر منها و الاحاد و معرفة المرسل و المنقطع و معرفة من تقبل روايته فی اللغة و من ترك و معرفة طرق الرد و معرفة موضوع من اللغات و معرفة الفصیح و الردىء المذموم و معرفة المفرد و الشاذ و معرفة النوادر و الشوارد و معرفة المستعمل و المهمل و معرفة العرب و معرفة المؤلد و معرفة الخصائص و معرفة اشتقاق اللغة و معرفة الحقیقة و المجاز فی اللغة و معرفة المشترك و معرفة الاضداد و معرفة المطلق و المقید و معرفة الابدال و القلب و غیر ذلك هذا كله یتعلق بعلم اللغة و الجاهل بها لا یسمی عالماً فضلاً ممن یعد مجتهداً و من اراد تحقیق ما اشرنا الیه فلیطالع المزهرة للسيوطی و تجدة ما هو اكثر من هذا ثم یشترط ان یكون متضلعا فی علم الصرف و النحو و المعانی و البیان و البدیع و علم اصول الفقه و اصول الحدیث و اصول التفسیر عارفاً بما حققه الأصولیون و ما دراء المحدثون من غیر اكتفاء علی نحو مشکوة المصابیح^[۱] و حافظاً لا قایل ائمة الجرح و التعدیل

(۱) النقایة مختصر و قایة است شرح نقایة (جامع الرموز) است

(۲) کتاب مشکوة شرح مصابیح است مؤلف مصابیح امام حسین بغوی است

و مرجحاً فی ذلك بدون تقلید احد کابی زرعة و ابی یعلی و ابن المدنی و نحوهم و ان یستدل فی جرح الراوی و عدالتہ بقول احد من ائمة الجرح و التعدیل فهو ما زال فی ربة التقلید و الحال انه یرید الفرار من التقلید و غایة ما هناك انه خرج من ان یرکون مقلداً للامام الاعظم المتفق علی جلالته و دیانتہ و معرفته و انتہی الی تقلید نحو الدارقطنی^[۱] و البیهقی فهو بعید من الاجتهاد بمراحل تنبیه الضالین فقیہ آن است کہ احکام شرعی عملی بدلائل شان یعنی هر مسئله بدلیل از قرآن یا حدیث یا اجماع یا قیاس دانسته باشد و معنی و مراد و تأویل و دلیل بخوبی تحقیق کرده محدث آن است کہ صرف عبارت احادیث چنانچه شنید جمع کرده باشد و مراد و محل و تأویل آن بدانند یا ندانند احکام عملی بدلائل شان بفهمد یا نفهمد چنانچه اکثر محدثین را چنین حال بود پس حدیثی را کہ مجتهد و فقیہ صحیح گفته و دیگر محدث انرا ضعیف قول محدث معتبر نیست خصوصاً امام اعظم رحمه الله مجتهد اسبق کہ زمانه با برکت او بزمانه رسول الله نزدیکتر بود و او از تابعین بود و بسیاری احادیث از صحابه شنیده بود و بسیاری از تابعین چنانچه در خطبه در المختار مرقوم است^[۲] پس حدیثی را کہ امام صاحب صحیح غیر منسوخ فرموده و بعد از ان فقها تحقیق کرده هم چنان یافته و داخل کتب خود کرده دلیل بر مسائل فقه آورده در صحیح و غیر منسوخ شدن آن حدیث هیچ شبهه و شک نیست زیرا کہ محدث بر مرتبه فقیہ هم غیرسد چه جای آنکہ هم بر مرتبه مجتهد برسد خصوصاً بر مرتبه امام اعظم صاحب کہ در علم فقه حبر بودند و التزام ایشان آن بود کہ هر حدیثی صحیح غیر منسوخ مییافتند فقط آن را داخل کتاب می فرمودند و حدیثی کہ ضعیف بود وجه ضعفش مینوشتند و حدیث مأول را تأویلش مرقوم میساختند و منسوخ را وجه منسوخیت و محدثان التزام این سخن کرده بودند هر حدیثی کہ از معتبر می شنیدند آنرا در کتاب خود درج می نمودند بهر نوع باشد خواه ضعیف خواه مأول خواه منسوخ نظام الاسلام بنا بران مایان را جز متابعت مجتهدین موصوفین چاره نی و طریقه احتیاط همین است خداوند تعالی مایان را ثابت قدم دارد و ربة تقلید امام اعظم کہ خادم شرع نبی بود در گردن مایان اندازد تا کہ از هوای نفس اماره کہ باغواي شیطان مکاری در باطن ایشان مضمن است خلاص یابند و وقود دوزخ نکردند بدانکہ علماء دین یعنی محدثان و مجتهدان و فقها خالصاً لوجه الله حسب طاقت بشری بذل مال و منال کرده و روز را بشب و شب را بر روز آورده جهد و کوشش بلیغ

(۱) علی بن عمر الدارقطنی مات سنة ۳۸۵ هـ. [۹۹۵ م]

(۲) مؤلف (در المختار) محمد علاء الدین حصکفی توفی سنة ۱۰۸۸ هـ. [۱۶۷۷ م]

فرموده جهت رفاهیت برادران دینی کتب تالیف و تصنیف فرمودند تا کہ از تسلط شیاطین الانس خلاص و مناص یافتہ برجادہ شریعت غرا بی اختیار افراط و تفریط سلوک دارند انتہی

فصل ہفتم در کرامت اولیا و مناقبات پیر دستگیر و مناقب صاحب صوت رحمہم اللہ

حامداً ومصلياً میگوید عبد ضعیف کہ اولاً باید فہمید کہ معنی کلمہ محترمہ یا شیخ عبد القادر شیخاً اللہ نزد اہل سنت بدو وجہ است وجہ اول آنکہ یا شیخ عبد القادر اعطنی شیئاً اکراماً اللہ تعالیٰ مما اعطاك اللہ من الفيوض الباطنية وهين است منقول از حضرت قیوم زمان قطب دوران شیخ مشایخنا جناب شاہ عبد اللہ المعروف بشاہ غلام علی (۱) دہلوی قدس سرہ وجہ دوم آنکہ امددنی شیئاً اکراماً اللہ بالدعاء من اللہ تعالیٰ در وجہ اول التماس است کہ القاء فیوض باطن فرماید و در دوم عرض است کہ بدعا والتجا ... از جناب کبریا فلان حاجت من بخواہید و درین ہر دو صورت استعانت است از آنجناب غوثیت مآب چون این مرکوز خاطر کردید حالا باید شنید کہ استعانت دو قسم است اول حقیقی کہ مستقلہ کاملہ عبارت از آن است دویم مجازی کہ نا مستقلہ کنایہ از وسعت اول مختص بذات پاک او تعالیٰ است و از غیر او ناجائز چہ معین در حقیقت و مستعانت حقیقی ہم اوست چنانچہ وایاک نستعین واذا استعنت فاستعن باللہ دال بر آن است و دوم از غیر او تعالیٰ باعتبار آنکہ مظهر عون وی است جائز قال اللہ تعالیٰ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ * الْبَقَرَةُ: ۱۵۳) در مرقات شرح مشکاة مسطور است و هو المستعان کما يدلّ علیہ حصر وایاک نستعین فلا يجوز استعمال الاستعانة فی غیرہ حقیقہ وان کان قد يستعمل مجازاً آہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی در رسالہ تفہیمات نوشتہ اند لایشفی مریضاً ولا یرزق مرزوقاً ولا یکشف ضراً الا هو بمعنی ان یقول لشیء کن فیکون لا بمعنی التسیب العادی الظاہری کما یقال شفی الطیب المریض و رزق الامیر الجنّد فهذا غیرہ وان اشتبه فی اللفظ و در تفسیر عزیزی در معنی وایاک نستعین مذکور است درینجا باید دانست کہ استعانت از غیر بوجہیکہ اعتماد بر ان غیر باشد و اورا مظهر عون الہی نداند حرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و اورا یکی از مظاهر عون

دانسته و نظر بکارخانه اسباب و حکمت او تعالی در آن نموده بغیر استعانت ظاهری نماید دور از عرفان نخواهد بود و در شرع نیز جائز و وارد است و انبیا و اولیا این نوع استعانت بغیر کرده اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکه استعانت بحضرت حق است لاغیره و ازینجاست که گفته اند

هر بوی که از مشک و قرنفل شنوی * از طره آن جعد مسلسل شنوی
هر نکته بلبل که پی گل شنوی * گل گفته بود گر چه ز بلبل شنوی

و اما استعانت و استمداد از اولیاء ذو الجلال بعد از انتقال ثابت و متحقق است هم نزد فقها و هم اولیاء و هم متکلمین و هم حکما آری بعضی فقها انکار هم نموده اند مکرثات قول اینان را باطل گفته رد فرموده اند کما ستعرفه آنفا محدث معنوی شیخ محمد عبد الحق دهلوی^[۱] که منکر هم بدیشان جابجا استناد میگیرد در ترجمه مشکوة در کتاب الجهاد از اثبات فقها و اولیا مینویسد و هذه عبارة اما استمداد به اهل قبور منکر شده اند آن را بعضی فقها اگر انکار از جهت آن است که سماع و علم نیست ایشان را بزازان و احوال ایشان پس بطلان او ثابت شد و اگر سبب آن است که قدرت و تصرف نیست مرایشان را در آن موطن تامدد کنند بلکه محبوس و ممنوع اند و مشغول بآنچه عارض شده است مرایشان را از محنت و شدت پس ممنوع است که این کلیه باشد خصوصا در شان متقین که دوستان خدا اند شاید که حاصل شود ایشان را از قرب در برزخ و قوت بر شفاعت و دعا و طلب حاجات مرزائیان را که متوسل اند بدیشان چنانکه در روز قیامت خواهد بود چیست دلیل بر نفی آن و تفسیر کرده است بیضاوی آیت کریمه (وَالنَّازِعَاتِ غَرْاقًا * النَّازِعَاتِ : ۱) را بصفات نفوس فاضله که در حال مفارقت از بدن کشیده میشوند از ابدان و نشاط میکنند بسوی عالم ملکوت و سیاحت میکنند بخطایر قدس پس میگردند بشرف و قوت از مدبرات و کیف شعری که چه میخوانند ایشان با استمداد و امداد و آنچه ما می فهمیم از آن این است که داعی محتاج فقیر الی الله دعا میکند خدا را و طلب میکند حاجت خود را از جناب او تعالی و توسل میکند بروحانیت این بنده مقرب مکرم در درگاه عزت وی و میگوید خداوند ابرکت این بنده تو که رحمت کرده بروی و اکرام کرده اورا و لطف و کرمیکه بوی داری بر آورده کرد آن حاجت مرا که تو معطی کریمی یاندا میکند این بنده مقرب را که ای بنده خدا و ولی وی شفاعت کن مرا و بخواه از خدا که بدهد بسئول و مطلوب مرا و قضا کند حاجت مرا پس معطی و مسئول و مأمول و پروردگار است

تعالی و تقدس نیست این بنده در میان مگر وسیله نیست ایشان را فعل و قدرت و تصرف نه اکنون که در قبور اند و نه در آن هنگام که زنده بودند در دنیا امام شافعی رحمه الله گفته قبر موسی^[۱] کاظم تریاق مجرب است مرا جابت دعا را و حجة الاسلام امام محمد غزالی گفته هر که استمداد کرده میشود بوی در حیات استمداد کرده میشود بوی بعد از وفات و سید احمد مرزوق که از اعظم فقها و علماء مشایخ دیار مغرب است گفت که روزی شیخ ابوالعباس حضر از من پرسید که امداد حی اقوی است یا امداد میت من گفتم قومی میگوید که امداد حی قوی تر است و من میگویم که امداد میت قوی تر است پس شیخ گفت نعم زیرا که وی در بساط حق و در حضرت اوست و نقل درین معنی از این طائفه بیشتر از آن است که حصرو احصا کرده شود و یافته نمیشود در کتاب و سنت و اقوال سلف صالح که منافی و مخالف این باشد و رد کند این را شیخ ابن حجر مکی هیتمی در شرح حدیث (لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ) گفته که این لعن بر تقدیر نیست که نماز گذارد بجانب قبر از جهت تعظیم وی که آن ممنوع است به اتفاق و اما اتخاذ مسجد در جوار پیغمبری یا صالحی و نماز گذاردن نزد قبر وی نه بقصد تعظیم قبر و توجه بجانب قبر بلکه به نیت حصول مدد از وی تا کامل شود ثواب عبادت ببرکت قرب و مجاورت مرآت روح پاک را جرحی در آن نی آه و جامع کمالات خفی و جلی مولا الحاج ابو البرکات محمد تراب علی در کتاب تدقیقات راسخات شرح تحقیقات شاخات نوشته وفي الرسالة العزیزة استمداد از اولیاء چنانکه در زندگی ایشان میکنند همچنین بعد ممات ایشان بکنند جایز است یعنی بالاستقلال از ایشان چیزی استمداد نکنند آه و ایضاً فیها مدد خواستن دو طور میباشد یکی آنکه مدد خواستن از مخلوقی مثل آنکه از امیر و پادشاه نوگر و گدا در مهمات خود مدد میجویند و عوام الناس از اولیاء دعا میخواهند که از جناب الهی فلان مطلب ما را در خواست نمائید این نوع مدد خواستن در شرع از زنده و مرده جائز است دوم آنکه بالاستقلال چیزیکه خصوصیت بجناب الهی دارد مثل دادن فرزند یا بارش باران یا دفع امراض یا طول عمر و مانند این چیزها بی آنکه دعا و سوال از جناب الهی در نیت باشد از مخلوق درخواست

(۱) الامام موسی الکاظم بن جعفر الصادق مات سنة ۱۸۶ هـ. [م. ۸۰۲] فی بغداد.

(۲) محمد بن احمد بن مرزوق التلمسانی المالکی مات سنة ۷۸۱ هـ. [م. ۱۳۷۹] فی القاهرة.

نمایند این نوع جرم مطلق بلکه کفر است و اگر کسی از اولیاء مذهب خود خواه زنده باشد خواه مرده این نوع استمداد خواهد از دائره مسلمانان خارج میشود آه ازینجا مفهوم شد که اگر مسلمانی از امور مخصوصه جناب الهی مثل دادن فرزند و دفع مرض از کسی اولیاء طلب کند اگر به نیت دعا و سوال از قادر ذوالجلال باشد حکم بکفر آن نتوان کرد و الله اعلم و اثبات استعانت از اولیاء منتقلین به تحقیق متکلمین شمه آن در رساله منتهی المقال فی شرح حدیث لا تشدوا الرجال تصنیف بقیة السلف حجة الخلف مولانا مفتی محمد صدر الدین صدر الصدور دهلی که منکر هم از ایشان در رساله خود سند آورده مذکور است و هذه عبارته و انتفاع زائر از قبور اولیاء و صلحاء نیز واقع است و بسبب کثرت حصول فیوض و فتوح از ارواح مقدسه اولیا جای انکار نمانده و نزد صوفیه کرام بمنزله مشاهدات و محسوسات است و آثار عجیبه و منافع عظیمه در آن یافته اند و سر انتفاع از زیارات قبور و اتیان مشاهد آن است (فائدة) بنقل عبارت ترجمه مشکوة واضح گشت که حضرت امام شافعی رحمة الله علیه فداه امی و ابی بجواز استمداد از اهل قبور قائل و هم حافظ ابن حجر مکی در قلائد نوشته است لم یزل العلماء و ذوا الحاجات یزورون قبر الامام ابی حنیفة و یتوسلون به الی الله تعالی فی قضاء حوائجهم، منهم الامام الشافعی یقول انی لا تبرک بابی حنیفة و اجییء الی قبره فاذا عرضت لی حاجة صلیت رکعتین و سألت الله عنده فتقضى سریعاً انتهى کذا فی التحقیقات الشاغلخات و همچنین استاد المحدثین مایة افتخار سید المرسلین علیه الصلوة من رب العلمین اعنی حضرت امام اعظم از قبر بعضی ائمه هدی استعانت نموده اند چنانچه حضرت مولوی علی محمد ختن و تلمیذ حضرت مولوی یار محمد ملتانی محدث و مدرس لا ثانی در رساله خود مینویسد در فتاوی عقائد المقتدی فی مسائل الهندی در فصل تعظیم علویه آورده روی عن محمد بن الحسن الشیبانی عن ابی یوسف وعن وکیع ^[۱] رحمهم الله تعالی ان ابا حنیفة رضی الله تعالی عنه کان یزور ابدأ قبر الامام محمد الجعفر الصادق رضی الله عنه و یکنس علی بابه و یعطی للمجاورین فتوحاً و یطلب الاستعانة منه فی الامور آه.

تتمه باید دانست که بسیاری از علمای عظام جواز استمداد از ارواح اولیاء با استنباط از آیات متکاثره و احادیث متوافره ثابت کرده از آن جمله است آنچه از منقولات ما سبق

هویدا شد و آزان جمله است آنچه امام ابو سعید سالمی صاحب تصنیف در علم کلام در چند ابواب کتاب برزخ به بیان این مطلب پرداخته نقل عباراتش موجب طوالت است کتاب بجنس موجود است من شاء فليطالعہ و از آن جمله است آنچه در تدقیقات راسخات نوشته پوشیده نماند که از آیات کثیره واحادیث متوافره استنباط جواز استمداد حاصل میشود لکن روماً للاختصار وحذراً عن الاطناب بريك آیت ودو حدیث اکتفا نموده آمد اما الآية فقوله تعالى (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿۱۵۴﴾ البقرة) طور استلال بر جواز استمداد ازین آیه آنکه حیات شهدا از نص قرآنی به ثبوت پیوسته وقائل بودن جمهور صحابه وتابعین به ادراك وشعور ارواح و بقای آنها بعد از موت در تفسیر بیضاوی^[۱] مرقوم است وسابقاً تفصیلش مبین شده و ظاهر است که این حیات نیست مکر ارواح ایشان را پس در امور متعلقه روح از جنس احیا باشند و شك نیست در آنکه استمداد از احکام متعلقه روح است پس درین حکم نیز مثل احیا باشند و در حالت حیات شهدا و اتقیاء استمداد از ایشان بدعا والتجا در جناب او تعالی نزد ما نعن هم امتناعی ندارد پس همچنین بعد موت دنیوی شان نیز ممنوع نباشد هرگاه باین دلیل استمداد از شهدا جائز شد از غیر ایشان نیز که باعتبار ایمان وتقوی ومجاهده وجهاد بانفس اماره باعتبار امات مقتضیات قوی بهیمیه در حکم شهدا بودند جایز خواهد شد چرا که مدار استمداد بر بقای مستمد عنه وقرب ومنزلت او عند الله است و اینمعنی غیر شهدا را نیز حاصل میباشد پس از غیر شهدا نیز جایز باشد هکذا فی الرسالة القاسمية واما الاحادیث الخ حضرت قاضی ثناء الله پانی پتی^[۲] که نزد منکرهم اعتبار بسیار دارند چنانچه در رساله خود بمدح کثیر از ایشان سند گرفته است در رساله تذکرة الموتی اولیا را هم حکم شهدا در حیات گفته اند وهذه عبارتھما بل احیاء عند ربهم اقول شاید مراد آن باشد که حق تعالی ارواح ایشان را قوت اجساد میدهد هر جا که خواهند سیر کنند و این حکم مخصوص بشهدا نیست انبیا وصدیقان از شهدا افضل اند واولیا هم در حکم شهدا اند که جهاد بانفس خود کرده اند که جهاد اکبر است (ورجعنا من الجهاد الاصغری الی الجهاد الکبری) از ان کنایه است آه.

(۱) عبد الله بن عمر البیضاوی المفسر الذي لا نظیر له مات سنة ۶۸۵ هـ. [۱۲۸۶ م.] فی تبریز.

(۲) ثناء الله الهندی مؤلف تفسیر المظهری مات سنة ۱۲۲۵ هـ. [۱۸۱۰ م.]

مطلب در بیان اسناد جواز استمداد غائبانه از قبر

و بخدا توفیق که جواز استمداد از بعید قبر بچند سند مستند است سند اول آنکه شنیدن ندا از دور منجمله کرامات اولیاء است چنانچه در اکثر کتب عقائد مثل شرح عقائد نسفی للعلامة التفتازانی و شرح فقه اکبر لملاّ علی القاری و غیرهما که منکرهم از اینها جابجا سند می آرد در مبحث کرامات الاولیاء حق نوشته است که دید حضرت عمر بکرامت از منبر مدینه منوره لشکر خود را در نهاوند که در پائین کوه مخالف در کمین است و ایشان غافل تا که آواز داد امیر لشکر را که یا ساریة الجبل الجبل یعنی ای ساریه پرحذر باش از کوه و شنید حضرت ساریه بکرامت آن آواز را باوجود بعد مسافت و از بعضی حواشی شرح عقائد معلوم میشود که بُعد فیمابین چند صد کروه بود و حضرت محبوب سبحانی غوث صمدانی صاحب کرامات متواتره و برکات مشهوره اند و در تکمیل الایمان عقائد مینویسد که وجود کرامت از بعضی صحابه و اولیاء امت بطریق شهرت و تواتر ثبوت یافته است که تردد و انکار را در آنجا مجال نباشد خصوصاً از بعضی اعظام اولیا چنانچه غوث الثقلین شیخ عبد القادر جیلانی و امثال ایشان رضی الله تعالی عنه و امام عبد الله یافعی^[۱] گفته است ان کراماته بلغت حد التواتر و معلوم بالا اتفاق ما بلغت مثلها من احد من شیوخ الأفاق آه ولی را بعد از موت عزل از ولایت نمیشود چنانچه در تکمیل الایمان و غیره کتب عقائد تصریح بدان رفته بلکه شهدا و اولیا زنده اند بحیات معنوی چنانچه شمه از بیانش گذشته و بعضی از ان مبین خواهد شد انشاء الله تعالی ولنعم ما قال المرشد الاكمل والمخدوم الاجل قدس سره **قطعه** موت ولی هست حیات ابد * قوت امداد نه زوگشت رد * هیچ خلل نیست ولی را بموت * قوت امداد نه زوگشت فوت * اگر گویی که سماع ندا از بعید علم غیب است و آن خاصه باری تعالی است چنانچه حضرت شاه عبد العزیز صاحب در تفسیر عزیزی علم غیب و شنیدن فریاد هر کسی را از هر جا از لوازم الوهیت گفته اند میگویم که تفصیل مسئله علم غیب در محل آن کرده آید و در اینجا برای جواب این قدر کافی است که اطلاع اولیا بر بعض مغیبات از کرامات است و حقیقت و ثبوت کرامات بکتاب و سنت است کما بین فی کتب العقاید و غیرها و

(۱) عبد الله بن اسعد الیافعی مات سنة ۷۶۸ هـ. [۱۳۶۷ م.] في مكة المكرمة زادها الله شرفاً.

در رد المحتار علی الدر المختار نزد منکر هم باعتبار است مینویسد قُلْتُ بل ذکرُوا فی کتب العقائد ان من جملة کرامات الاولیاء الاطلاع علی بعض المغیبات آه و در شنیدن فریاد هر کس از هر جا و شنیدن فریاد منتسبان سلسله علیه بشنوانیدن حق تعالی و آنهم ماشاء الله فرقیست بین در غایت بدهات و نیست حاجت باقامت برهان و حجت سند دوم آنکه در حدیث حصن حصین^[۱] که در مسند بزار و مصنف ابن ابی شیبہ و کتاب عمل الیوم واللیلہ ابن سنی و معجم کبیر طبرانی مرویست یا عباد الله اعینونی واقعست و شراح حصن حصین از عباد الله ملائکه یا مسلمانان از جن یا رجال الغیب مراد داشته اند بموجب قاعده اصول که العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب محقق فضلی فخور استاذ علمای لاهور و قصور حضرت مولوی محمد محفوظ لاهوری قادری در رساله خود و هم فاضل لودعی محقق المعی مولانا ابو البرکات حاجی تراب علی لکهنوی در تدقیقات را سخات ارواح اولیا نیز مراد داشته اند و این ندا از بعید است نقل عبارت شرح حصن حصین ملاً علی القاری علیه رحمة الباری در این مقام مناسب تمام و مقتضای مرام است و اذا انفلتت دابته یقال نَقَلَتِ الشَّیْءَ بِمَعْنَى قَرَّتْ وَ فِی فُلُتَادِ اَعِینَا اِی اَعِینُونِی علی اخذها او اعینونی فی رد یا عباد الله المراد بهم الملائكة او المسلمون من الجن او رجال الغیب المسمون بالا بدال رواه البزار عن ابن عباس رضی الله تعالی عنهم و روی ابن السنی عن ابن مسعود رضی الله تعالی عنهم مرفوعاً اذا (انْفَلَتَتْ دَابَّةُ اَحَدٍ کُمْ بَارِضٌ فَلِیْنَادِ یا عِبَادَ الله احْبِسُوا فَاِنَّ اللهَ تَعَالٰی عِبَادًا فِی الْاَرْضِ تَحْبِسُهُ) قلت حَکَى بعض الشیوخ الکبار ان انفلتت له دابة وکان يعرف هذا الحديث فقال حبسها الله تعالی فی الحال وکنت انا مرة مع جماعة فانفلتت منابهیمة وعجزوا عنها فقلته حبسها الله تعالی علینا فی الحال بغير سبب سوى هذا الکلام ذکره النووی فی الاذکار رحمکم الله مومص ای روی ابن ابی شیبہ هذه الزیادة موقوفا من قول ابن عباس رضی الله تعالی عنهما وان اراد وفی نسخه و اذا اراد عوناً ای نصراً و اعانة او معیناً و معیناً فلیقل یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی ای یکررها ثلاثاً ط ای رواه الطبرانی عن زید بن علی عن عقبة بن غزوان ان نبی الله صلی الله علیه وسلم قال (اذا ضل احدکم شیئاً او اراد عوناً و هو بارض لیس بها انیس فلیقل یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی فان الله عباداً لا ترونهم) وقد جرب ذلك ای و ذلك مجرب محقق ط ای رواه الطبرانی من حدیث

عقبه بن غزوان ایضا قال بعض العلماء الثقات حدیث حسن یحتاج الیه المسافرون وروی عن المشایخ انه مجرب ذکره میرک آه از شرح فارسی حصن حصین للشیخ مولانا ابی الفتح ملتانی رحمه الله منقول میشود تا بمنزله ترجمه شرح عربی گردد و اذا انفلتت دابته فلیناد اعینونی یا عباد الله رحمکم الله مومص وان اراد عوناً فلیقل یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی وقد جرب ذلك یعنی در مسند بزار مرویست از ابن عباس رضی الله تعالی عنهما که رسول خدا صلی الله علیه وسلم فرموده است که وقتیکه جست کند دابة شخصی و برود ناگاه پس باید که ندا کند و بگوید یاری کنید بر گرفتن دابة من ای بنده گان خدا تا دابة من بدست آید و مراد از بنده های خدا ملائکه اند یا مسلمانان از جن یا رجال الغیب که آنها را ابدال مینا مند قوله رحمکم الله مومص یعنی در مصنف ابن ابی شیبہ مرویست زیادتى دعائیه موقوف در قول ابن عباس رضی الله عنهما و در کتاب عمل الیوم والليلة ابن سنی مرویست از ابن مسعود رضی الله تعالی عنهما مرفوع (اذا انفلتت دابة احدکم بارض فلاة فلیناد یا عباد الله احبسوا فان الله تعالی عبادا فی الارض تحبسه) انتهى و حکى بعض الشیوخ الکبار فی العلم انفلتت له دابته وکان يعرف هذا الحدیث فقال له حبسها الله علیه فی الحال قوله وان و در نسخه ایست و اذا اراد یعنی در معجم کبیر طبرانی مرویست از زید بن علی از عقبه بن غزوان رضی الله تعالی عنهما که رسول خدا صلی الله علیه وسلم فرموده است و اگر خواهد یکی از شما معینی و یاری گری را در گرفتن آن یاد تحصیل مطلبی دیگر پس باید که بگوید سه بار این قول را که یا عباد الله اعینونی و لفظ معجم کبیر این است قال رسول الله صلی الله علیه وسلم (اذا ضل احدکم شیئاً او اراد عوناً وهو بارض لیس بها انیس فلیقل یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی فان الله عبادا لا ترونهم) قوله وقد جرب ذلك ای حدیث مذکور مجرب است محقق یعنی در معجم کبیر طبرانی مرویست نیز از حدیث عقبه بن غزوان قال بعض العلماء الثقات که این حدیث حدیثی است نیکو محتاج اند بسوی او مسافران و منقول است از مشایخ که این حدیث مجرب است که پیوسته باین یافت مطلب.

انتباه به بینند که درین هر دو شرح عباد الله را در حدیث عقبه بن غزوان که در طلب عون است بر اطلاق خود گذاشته اند و هم از عون مراد عامتر داشته اند فافهم و در

رساله حضرت مولانا محمد محفوظ نوشته آن الدعاء والاستعانة بجناب الشيخ رضى الله عنه مثل الدعاء الذى ورد فى الحديث الذى نقله صاحب الحصن الحصين بعلامه البزار^[۱] والطبرانى واذا انفلتت دابته فلينادِ اعينوا يا عباد الله رحمكم الله وان اراد عوناً فليقل يا عباد الله اعينونى الحديث وقال شارحه الملاء على القارى عليه رحمة البارى المراد بهم الملائكة او المسلمون من الجنّ او رجال الغيب المسمون بالابدال انتهى قلت الاولياء المنتقلون من دار الفناء الى دار البقاء الذين هم احياء بالحياة المعنوية داخلون فى عباد الله باعتبار شموله وعمومه للاحياء والاموات صورة قال صاحب التلويح انّ العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب لان التمسك انما هو باللفظ وهو عام وخصوص السبب لا ينافى عموم اللفظ ولا يفنى اقتضائه آه ودر تدقيقات را سخات مى نويسد واز ان جمله است حديث كه در حصن حصين مذکور است (واذا اراد عوناً فليقل يا عباد الله اعينونى) الحديث وقد جرب ذلك يعنى وقتى كه بخواهد يارى را مى گرفتن دابه يا مطلق پس بگويد سه بار اى بنده گان خدا يارى كنيد مرا و از عباد الله رجال الغيب اند يعنى ابدال يا ملائكه يا اجنه مؤمنه يا ارواح اولياء و به تحقيق تجربه كرده شده است و نزد اهل سنت ارواح اولياء بر انجاش مطالب بدعا والتجاوهم بر القاء فيوض باطنيه قادر اند باقدار خدا جل وعلا از منقولات ما سبقه هين يك سطر تفسير عزيزى حفظ بايد كرد كه براى رد وابطال اين اوهام خام كافى و وافى است اويسيان كمالات باطنى از آنها اخذ مينمايند و از باب حاجات و مطلب حل مشكلات خود از آنها مى طلبند و مى يابند آه.

قطب الاقطاب فرد الاحباب الغوث الاعظم شيخ شيوخ العالم غوث الثقلين امام الطائفتين شيخ الطالبين شيخ الاسلام محى الدين ابو محمد عبد القادر الحسينى الحسينى الجيلانى رضى الله عنه از كمل اولياء اهل بيت و از اعظام حسنيه است از احفاد عبد الله محض بن حسن مثنى بن امام المسلمين حسن بن امير المؤمنين على مرتضى است رضوان الله وسلامه عليهم اجمعين منسوب است بجيل كه آنرا جيلان و گيلان نيز گويند تولد شريف آنحضرت سنة سبعين و بر روايتى احدى وسبعين واربعمائة (۴۷۱) است و مدت تصدراو و تدريس و فتوى را سى و سه (۳۳) سال و مدت كلام او بر مردم و ارشاد خلق چهل سال و عمر آنحضرت نود سال و وفات او سنة احدى

وستین و خمسائیه و در سنه ثمان و ثمانین و اربعمائیه که سال عمر آنحضرت هژده بود
 بسفداد قدوم سعادت لزوم ارزانی داشت و قصد اشیاخ و ائمه اعلام امت و علمای سنت
 واعیان دین نموده اول قرآن عظیم را باروایت و درایت و سرعلین بنعت ایقان تجوید فرمود
 از اعلام محدثین واعاظم مستنذین و علمای متقین استماع حدیث نموده و تحصیل علوم
 و تکمیل آن فرموده در جمیع علوم اصولاً و فروعاً و مذہباً و خلافاً از جمیع اعلام بغداد بلکه
 کافه علمای بلاد در گذشت حتی فاق الکمل فی الکمل و صار مرجع الجمع فی اجمع بعد
 از ان حق عز و علا او را بر خلق ظاهر گردانید و قبول عظیم و عظمت تمام در قلوب خواص
 و عوام نهاد و بمرتبه قطبیت کبری و ولایت عظمی مخصوص گردانید و جمیع طوائف را از
 فقها و علما و طلبه و فقرا از اقطار ارض و آفاق عالم توجه بجناب عرش مآب اوداد و ینابیع
 حکمت از محیط قلب او بر ساحل لسان جاری ساخت و از ملکوت اعلی تا بهبوط اسفل
 صیت کمال و افاده جلال او در افکند و علامات قدرت و امارات ولایت و شواهد
 تخصیصی و دلائل کرامت او از آفتاب نصف النهار ظاهر و باهر تر گردانید و مفاتیح
 خزائن جود و ازمه تصرفات وجود را بقبضه اقتدار و دست اختیار او سپرد قلوب جمیع
 طوائف انام را مسخر سلطان هیبت و قهرمان عظمت او ساخت و کل اولیای وقت را در
 حفاذه انفس و ظل قدم و دائره امر او گذاشت تا مأمور شد من عند الله بقول او (قدمی هذه
 علی رقبه کل ولی الله) و جمیع اولیای وقت از حاضر و غائب و قریب و بعید و ظاهر و باطن
 گردن اطاعت و سرانقیاد بنهادند خوفاً من الرد و طمعا فی المزید فهو قطب الوقت و سلطان
 الوجود امام الصدیقین و حجة العارفين روح المعرفة و قلب الحقیقه خلیفه الله فی ارضه و
 وارث کتابه و نائب رسوله الوجود البخت و النور الصرف سلطان الطريق و المتصرف فی
 الوجود علی التحقیق رضی الله تعالی عنه و عن جمیع الاولیاء حلیه آنحضرت نخیف
 البدن ربع القامت عریض الصدر عریض اللحیه و طولیها اسمر اللون مقرون الحاجبین ذا
 صوت جهور و سمت بهی و قد علی و علم و فی له صیت و صوت و سمت و صمت و در کلام
 آن حضرت نوعی از سرعت و جهر بود که سامع را زعبی و هیبتی در دل می افزود و از جمله
 خوارق کلام او آن بود که در شنیدن آن قریب و بعید یکسان بودند و بحسب قرب و بعد
 مکان بمجلس تفاوتی ظاهر نمیشد و در وقت تکلم او هیچکس را جز سکوت و انصات
 گنجایش نداشت و نزد امر کردن پیچیزی جز مبادرت بامثال صورت نمی بست و هر کرا

نظر بر جمال با کمال او افتادی اگر چه در قساوت قلبی متمکن بودی خشوع و خضوع دست دادی و هرگاه بمسجد جامع بر آمدی خلایق همه دست بدعا بر آورده ندی و حاجات خود را از درگاه قاضی الحاجات خواستندی **نقلست** که روزی آنحضرت در مسجد جامع عطسه زد و از مردم آواز یرحمک الله و یرحم ربك چندان برخاست که مستنجد بالله خلیفه که در مقصوده جامع نشسته بود متوهم شد و پرسید که این چه فریاد است گفتند که شیخ عبد القادر عطسه زده است و مردم تشمیت او کرده اند. **واقا علم** آن حضرت نقل است که روزی قاری آیتی از قرآن در مجلس او برخواند و آنحضرت وجهی در تفسیر آن بیان فرمود و وجهی دیگر و وجه دیگر تا یازده وجه تا اینجا علم حاضران مجلس همراه بود بعد از آن در بیان وجوه دیگر شروع نمود و باتمام اربعین وجه افاده فرمود و هر وجه را سندی باتصال رسانید و بر هر وجه دلیلی و هر دلیلی را تفصیلی داد که موجب تعجب حاضران گردید بعد از آن فرمود گذاشتیم قال و باز آمدم بحال لا اله الا الله محمد رسول الله این کلمه گفتن و شورشی و اضطرابی در دلهای حاضران افتادن و جامهء پاره کردن و رو بصحرا نهادن **نقلست** که جناب آنحضرت مرجع علمای عراق بلکه محط رجال طالبان آفاق بود و از جمیع اقطار عالم فتاوی پیش آنحضرت آمدی و بی سبق و مطالعه و تفکر جواب بر صواب ثبت فرمودی و هیچکس را از حذاق علماء و بحار عظماء مجال خلاف و تکلم در آن متصور نبود یکاری فتوی آمد از جانب بلاد عجم که صورت او این بود چه میگویند سادات علما در مردی که سوگند خورد به سه طلاق بر آن که حق تعالی را عبادتی کند که در وقت اشتغال او بآن عبادت هیچ یکی از افراد انسانی در هیچ مکانی او را در آن عبادت شریک نباشد کدام عبادت ادا نماید که از عهده حنث این حلف برآید بعد از آنکه علمای عراقین در جواب این سوال متحیر و بعجز از دریافت آن معترف گشته بودند پیش آنحضرت آوردند وی بمجرد نظر در آن فرمود یحلی المطاف و یطوف اسبوعا وحده و یحل یمینه یعنی خالی ساخته شود برای آنشخص جای طواف خانه کعبه را تا طواف کند تنها و از عهده یمینی که خورده است برآید زیرا که طواف عبادتی است و هیچکس از آدمیان در آن زمان با او همراه نیست. **واقا طریق** آنحضرت در سلوک بحسب شدت و لزوم نظیر نداشت و هیچکس را از مشایخ عصر طاقت آن نبود که باوی مساهمت جوید در شدت ریاضت و قوت مجاهدت و طریق او

تفویض بود و موافقت و تبری از حول و قوت و ذبول در تحت مجاری و اقدار بموافقت قلب و روح و نفس و اتحاد ظاهر و باطن و انسلخ از صفات نفس باغیبت از رویت نفع و ضرر و قرب و بعد و فراغ قلب و خلوس ربی تجاذب شکوک و تنازع اغیار و تشویش بقایا و بقاء تفرقه و اتحاد قول و فعل و معانقه اخلاص و تسلیم و تحکیم کتاب و سنت در هر خطره و لحظه و وارد و حال و ثبوت مع الله فی کل الاحوال و تجرید توحید و توحید تفرید باحضور در موقف عبودیت که مستمد است از لحظه کمال ربوبیت و حفظ احکام شریعت بامشاهده اسرار حقیقت نقلست که آن حضرت فرمود که مدت بیست و پنج سال بر قدم تجرید در صحرای عراق و خرابهای او می گشتم بحالتی که نه هیچکس مرا میشناخت و نه من کس را طوایف رجال الغیب و بنی الجان بر من می آمدند و ایشان را طریق حق تعلیم میکردم و تا مدت چهل سال نماز فجر را بوضوء عشا میگذاردم و تا پانزده سال بعد از ادای نماز عشا قرآن مجید استفتاح مینمودم و بر یکپای ایستاده و دست در میخ دیوار زده تا وقت سحر ختم میکردم و از سه روز تا چهل روز میگذشت که قوت نمی یافتم و خواب نمیگرفتم و تا یازده سال در برج بغداد که او را بجهت طول مکث من دروی برج عجمی گویند مشغول بودم و با خدا عهد می بستم که نخورم تا نخورانند و مدت های مدید بر این میگذشت و عهد نمی شکستم و هر گز عهدی که با خدا بستم نشکستم فرمود وقتی در بعض سیاحات شخصی پیش من آمد و استدعای صحبت کرد با شرط صبر و عدم مخالفت و آن شخص مرا در یک جای بنشاند و برفت و وعده کرد که تانیایم از اینجا بر نخیزی سالتما برای این حال گذشت و آن شخص پیدا نشد و من بر وعده او آنجا نشسته بودم بعد از انقضای مدت یکسال پیامد و مرا نشسته یافت بار دیگر همچنین وعده کرد و رفت تا سه مرتبه این چنین واقع شد نوبت آخر با خود نان و شیر آورد و گفت که من خضرم و مأمورم که باتو این طعام بخورم طعام را خوردیم پس گفت بر خیز و در بغداد برو و بنشین ترك سیاحت کن پرسیدند درین مدت سه سال قوت از گجا بود گفت از هر چه پیدا میشد و بر زمین افتاده می بود نقلست از شیخ ضیا الدین ابونصر موسی که گفت شنیدم از والد خود شیخ محی الدین عبد القادر رضی الله تعالی عنه که در بعضی سیاحات بدشتی افتادم که در آنجا آب نبود چند روز در آنجا بودم و آب نیافتم تشنگی غلبه کرد حق سبحانه تعالی ابری بر گماشت که بر من سایه کرد و قطرات چند از وی بچکید که

بدان تسکین یافتم پس نوری ساطع شد که تمام افق را در گرفت و صورتی عجیب ازان میان ظاهر شد و ندا درداد که یا عبد القادر منم پروردگار تو حلال کردم بر تو هر چه حرام ساختم بر غیر تو بگير آنچه طلبی و بکن هر چه خواهی گفتم **اعوذ بالله من الشیطان الرجیم**، دور شوای ملعون این چه سخن است ناگاه آن روشنائی بتاریکی مبدل شد و آن صورت دود گشت و گفت یا عبد القادر نجات یافتی تو از من بواسطه علم تو با احکام پروردگار و فقه تو باحوال منازل خود و من بمثل این واقعه هفتاد تن را از اهل این طریق از راه بردم که یکی از آنها بجای خود نایستاد این چه علم و هدایت است که حق تعالی ترا عطا فرموده گفتم **لله الفضل والمنة ومنه الهداية في البداية والنهاية واقما وعظ آنحضرت** نقل است که فرمود در ابتداء کار در یقظه و منام مأمور و منهی میشدم و غلبه میکرد بر من کلام بحدی که بی اختیار می شدم و قدرت سکوت نداشتم و حاضر می شد در مجلس من دوسه از افراد ناس که از من سخن می شنیدند عاقبت اجتماع و ازدحام مردم بجائی رسید که در مجلس جای نشست نماند در مصلی شهر میرفتم و سخن میگفتم آنجایگاه نیز بر مردم تنگ شد کرسی به بیرون شهر بردند و خلاق بی شمار از پیاده و سوار می آمدند و ما ورای مجلس را گرد گرفته می ایستادند تا آنکه عدد نزدیک هفتاد هزار میرسید.

نقلست که در مجلس وعظ آن حضرت چار صد نفر دوات و قلم گرفته می نشستند و آنچه از وی می شنیدند املا میکردند و فرمود که در اوّل حال رسول خدا را صلی الله علیه و سلم و حضرت مرتضی را علیه رضوان الله در خواب دیدم که امر فرمودند مرا بتکلم و انداختند در دهن من لعاب دهن و بکشاد بر من ابواب سخن. **نقلست** از مشایخ که هرگاه که شیخ محی الدین عبد القادر بکرسی برمی آید و میگوید الحمد لله خاموش میگردد هر ولی خدای که بر روی زمین است حاضرا و غائبا و ازینجهت است که این کلمه را مکرر میگوید و در میان آن ساکت میگردد و اولیا و ملائکه از دحام میکنند در مجلس او و آنها که در مجلس او حاضر شوند و نمایند بیشتر اند از آنها که بنمایند یکی از مشایخ عصر آن حضرت گوید که یکباری از برای احضار جن دعوت کردم و عزایم خواندم و هیچ یکی از جنیان اجابت نکرد و حاضر نشد و از آنچه معتاد بود از زمان دیر تر کشید حیران شدم که سبب این تأخیر چه باشد چون جماعه از ایشان حاضر شدند پرسیدم که سبب تأخیر چه

بود گفتند که شیخ محی الدین عبدالقادر وعظ میفرمودند و ماهمه آنجا حاضر بودیم و بعد از این اگر دعوت ما کنی در وقتی نکنی که شیخ در وعظ باشد که لاجرم در حضور ما تاخیری راه خواهد یافت گفتم که شمانیز در مجلس وعظ او حاضر میشوید گفتند که اجتماع ما در مجلس او بیشتر است از ازدحام آد میان وطوائف کثیر از ما بردست او اسلام آورده اند و انابت نموده نقلست که مجلس آنحضرت هرگز از جماعهٔ یهود و نصاری و امثال ایشان که بردست او بیعت اسلام آوردندی و از طوائف عصاة از قطاع الطريق و ارباب بدعت و فساد در مذهب و اعتقاد که تائب میشدند خالی نبود از یهود و نصاری بیشتر از پانصد و از طوائف دیگرش از صد هزار بردست او تائب شدند و از سوء سیرت باز آمدند و از اقسام دیگر خلائق خود چه توان گفت نقلست که در وقتی که آنحضرت بکرسی بر می آمد بانواع علوم تکلم میکرد و حاضران همه از مشاهدۀ هیبت و عظمت ساکت و صامت می بودند ناگاه در میان کلام میفرمودند مضی القال وعطفنا بالحال این گفتن و در مردم اضطراب و وجد و حال در آمدن یکی در گریه و فریاد می درآمد و دیگری جامه پاره میکرد و راه صحرا میگرفت و دیگری بیهوش می افتاد و جان میداد و وقتها بودی که از مجلس وعظ آنحضرت جنازه ها بیرون می آمد از جهت غلبهٔ شوق و هیبت و تصرف و قهرمان عظمت و جلال او و از آنچه از خوارق و کرامات و تجلیات و عجائب و غرائب و حدوث اشیای عجیبه و ظهور امور غریبه در مجلس وعظ آن حضرت نقل کرده اند خارج از حد حصر و احصا است ولو انّ ما فی الارض من شجرة اقلام و البحر یمده و فرموده اند که جمیع اولیا و انبیاء احیا باجساد و اموات بارواح و جن و ملائکه در مجلس او حاضر میشدند و حضرت حبیب رب العلمین صلی الله علیه و سلم نیز از برای تربیت و تائید تجلی میفرمودند و خضر علی نبینا وعلیه الصلوة والسلام اکثر اوقات از حاضران مجلس شریف می بود و از مشایخ عصر هر کرا ملاقات میکرد وصیت می نمود ببلایست مجلس شریف او و میفرمود من اراد الفلاح فعلیه بلامزة هذا المجلس نقلست که آنحضرت روزی تکلم میکرد ناگاه چند خطوه بر هوا برآمد فرمود قف یا اسرائیلی و اسمع کلام المحمّدی چون باز بمکان خود رجوع نمود پرسیدند که این که بود فرمود ابو العباس خضر از مجلس ما میگذشت و تیز میگذشت پس رفتم بجانب او و گفتم که تیز مرو و سخن بشنو نقلست که آنحضرت بر بالای کرسی میفرمود ای غلام تقاعد مکن در حضور

خود در وقت قعود من اینجا ولایت اینجا است در حیات اینجا است ای طالب توبه بیا
بسم الله ای طالب عفو بیا بسم الله ای طالب اخلاص بیا بسم الله در هفته یکبار بیا
و اگر نتوانی در ماهی بیا و اگر نتوانی در سالی بیا و اگر نتوانی در عمر خود یکبار بیا
و بگیر هزار هزار پندای غلام قطع کن راه هزار ماه را تابشوی از من يك كلمه را و چون
بیائی تو اینجا نظر مکن بر عمل خود وزهد و ورع و احوال خود تا بگیری توازن آنچه
نصیب تست و حاضر می شوند در مجلس من بطائن ملك و خواص اولیا و غیبیان تا بیاموزند
از من تواضع مر جناب مقدس را و هیچ نبی و ولی نیست که حق تعالی او را خلق فرموده
و بمجلس من حاضر نشده احیا باجساد و اموات و ارواح و میفرمود کلام من بر مردان غیب
است که حاضر میشوند از پس پرده کوه قاف قدمهای ایشان در هواست و دلهای ایشان
در آتش از شدت شوق و لهب اشتیاق که پروردگار خود دارند. راوی گوید که درین
مجلس که این سخن میفرمود ولد او سید عبد الرزاق در پایه اخیر در زیر قدم او نشسته بود
سر بالا کرد و ساعتی حیران بود پس بیهوش افتاد و جامه و دستار او سوختن گرفت
و آنحضرت از کرسی فرود آمد و اطفاء آن نار کرد و فرمود تو نیز ای عبد الرزاق از ایشانی
و بعد از قیام مجلس کیفیت آن حال را از شیخ عبد الرزاق پرسید او فرمود چون نظر بالا
کردم دیدم که در هوا مردان غیب ایستاده اند ساکت و مدهوش و تمام افق بایشان پراست
و در لباس ایشان آتش گرفته است بعضی از ایشان در صیحه و بعضی در تواجد و بعضی
بجای خود و بعضی بر زمین می افتند. نقلست که یکی از مشایخ عصر آنحضرت که
شیخ صدقه نام داشت بخانقاه آنحضرت آمد و نشست و مشایخ دیگر نیز در انتظار بر آمدن
شیخ نشسته بودند چون بر آمد بکرسی رفت و تکلم نکرد و قاری را فرمود که آیتی بخواند
ولیکن در مردم وجدی عظیم و شورشی غریب در گرفت از حد متجاوز شیخ صدقه بخاطر
گذرانید و اعجابا شیخ سخنی نکرده و قاری چیزی نخوانده این همه وجد از کجا است
و چندین حالت از چیست آنحضرت بجانب او دید فرمود یا هذا مریدی از مریدان من
همین لحظه از بیت المقدس بیک گام در اینجا رسیده است و بردست من توبه کرده
حاضران مجلس همه در ضیافت او یند شیخ صدقه بدل خود باز گفت که هر که از بیت
المقدس بیک گام اینجا بیاید توبه از چه چیز کند و احتیاج او بشیخ چه باشد آنحضرت
بجانب او دید و گفت یا هذا توبه میکند کسیکه در هوا می پرد تا باز بآن نرود و محتاج
است که بیاموزم او را طریق محبت خدا را بعد از آن فرمود کلامی که ترجمه او این باشد

منم که تیغ من مشهور است وقوس من موتورو تیر من رسنده ونیزه من بیخطا است واسپ
 من زین است من آتش سوزان الهی ام من سلب کننده احوال من دریای بی گرانم من
 رهنمای و قتم من سخن کننده در غیر خودم وقتی دیگر در حالت بود میفرمود منم محفوظ
 و منم ملحوظ و ای روزه داران ای شب بیداران ای کوه نشینان پست باد پست باد کوهها
 شما و ای صومعه نشینان منهدم باد صومعه شما پیش آئید امر خدا را امر ما از خدا است
 ای راه روان ای ابدال ای اوتاد ای پهلوانان ای طفلان بیائید و بگیرید فیض را از
 دریای که کران ندارد بعزت پروردگار که نیکبختان و بد بختان همه عرض کرده
 میشوند بر من و نظر من در لوح محفوظ است منم غواص دریای علم و مشاهده الهی من
 حجت خداوندم بر تمامه شما و نائب رسول الله و وارث اویم در زمین و نیز فرموده است
 آدمیان را مشایخ اند و پریان را مشایخ و فرشتگان را مشایخ و من شیخ همه ام نقلست
 که آنحضرت در مرض موت میفرمود نسبتی نیست میان من و شما و میان من و خلق
 تفاوت آسمان و زمین است قیاس نکنید مرا بکسی و کسی را بمن و فرمود من از ورای امور
 خلقم و من ورای عقول ایشانم یا اهل الارض شرقا و غربا یا اهل السماء حق تعالی
 فرموده است (أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) من از آنها ام که مرا خدا می داند و شما نمیدانید و گفته
 میشود مرا در شب و روز هفتاد بار و آنا اخترتک و لتصنع علی عینی و گفته می شود مرا یا عبد
 القادر بحقی که مرا باتست تکلم کن تا شنیده شود از تو و گفته می شود مرا یا عبد القادر
 بحقی که مرا باتست بخور و بنوش و بگو این ساختم ترا از رد و سوگند بخدای عز و جل نکردم
 و نه گفتم چیزی را تا مأمور نشدم بدان و فرمود وقتی که تکلم بکنم من بکلامی بر شما
 باد که تصدیق کنید آن را که تکلم من ناشی از یقین است که شك را در روی مجال
 نیست گویا گردانیده میشوم پس میگویم و داده میشوم پس می بخشم و امر کرده میشوم
 پس میکنم و عهده بر کسی است که مرا امر کرده است والدیه علی العاقله تکذیب شما
 مرا زهر قاتل است مردین شمارا و سبب زوال دنیا و آخرت شما است و آنا سیاف انا قتال
 (و یحذرکم الله نفسه) و اگر نمی بود لکام شریعت بر زبان من هر آینه خبر میکردم شمارا
 بآنچه میخورید و می نهید در خانهای خود من میدانم آنچه در ظاهر و باطن شما است
 و شما در رنگ شیشه هائید در نظر من نقلست که آنحضرت در نهایت کار بغایت جامه
 نفیس پوشیدی روزی خادم پیش ابو الفضل بزار رفت و گفت جامه میخواهم که گزی

بدینار بود نه بیش و نه کم پرسید که این جامه برای که میخری گفت برای شیخ خود محی الدین عبد القادر اورا بخاطر رسید که شیخ جامه برای خلیفه هم نه گذاشت هنوز اینخاطر تمام نشده بود که مسماری از غیب در پای او خلیل که کار بخت رسید هر چند که در بیرون آوردن آن سعی کردند فائده نداشت مر اورا برداشته پیش آنحضرت آوردند فرمود یا ابا الفضل چرا بیاطن خود بر ما اعتراض کردی بعزت معبود نپوشیدم آن جامه را تا گفته نشد که بحق که مرا بر تست یا عبد القادر بپوش جامه را که یک کز او بیک دینار باشد یا ابا الفضل این جامه کفن میت است و کفن میت نیکباشد این بعد از هزار موت است بعد ازان دست مبارک خود بر موضع الم رسانید المی که بود بدر رفت گو یا که اصلا نبود پس فرمود که اعتراض او بر ما متشکل شد بصورت مسمار و رسید با و آنچه رسید رضی الله تعالی عنه وعن جمیع اولیاء.

مطلب کرامات و خوارق عادات آن حضرت

که در سائر اوقات بظهور می آمد

از حد حصر و احصا خارج است و از مجال تقریر و تحریر بیرون و بدانکه این سخن حقیقت است نه بمبالغه زیرا که آنحضرت از زمان طفولیت و آوان صبا مظهر خوارق و محل کرامت بود در مدت نود سال که سن شریف او است دائم الاحوال بر سبیل اتصال بی انقطاع خوارق از وی ظاهر بود نقلست که چون وی متولد شد در نهار رمضان از پستان مادر شیر نمی خورد و در مردم شهرت کرد که در خانه از اشراف پسری متولد شده است که در رمضان شیر نمی خورد نقلست که از ان حضرت پرسیدند از که باز شناختی تو خود را که ولی خدائی فرمود که ده ساله بودم که از خانه بسوی مکتب می برآمدم و در راه فرشتگان را میدیدم که گرد اگر دمن میرفتند و چون بمکتب میرسیدم می شنیدم که صبیان را می گفتند که فراخ کنید جایرا بروی خدا روزی مردی را دیدم که هرگز اورا ندیده بودم و بیکی ازین فرشتگان می پرسید که این صبی کیست که اورا چنین تعظیم میکنید گفتند که ولی از اولیای خداست که اورا شانی عظیم خواهد بود درین طریق این کسی است که اورا عطا کنند بی منع و تمکین بخشند بی حجاب و مقرب گردانند

بیمکر بعد از چهل سال شناختم که آن مرد سائل از ابدال وقت خود بود و نیز فرمود که صغیر بودم روز عرفه بجانب سواد شهر برآمده دنبال گاوی از گاوان حراثت می دویدم گاوی بگردید و بجانب من نگاهی کرد و گفت یا عبد القادر ترا از برای امثال این کارها پیدا نکردند و با ینها امر نکرده ترسان و لرزان بجانب خانه برگشتم و بیام خانه برآمدم مردم را دیدم که وقوف بعرفات میکنند پس پیش والده آمدم و آرزوی طلب اذن کردم که به بغداد روم و تحصیل علم نمایم و صالحان را زیارت کنم رضی الله عنه وعن جمیع الصالحین و نیز فرمود که هرگاه قصد می کردم که باخوردان بازی کنم آوازی میشنیدم که میگفتند بجانب من بیا ای مبارک پس از ترس میگریختم و در کنار مادر می افتادم و الآن این کلمه را در خلوت خود می شنوم نقلست از شیخ علی بن هیتی که گفت ندیدم هیچ یکی از اهل زمان خود را اکثر الکرامات از شیخ عبد القادر هر وقت هر که از ما خواهد که از وی کرامتی مشاهده کند میکند و خوارق ظاهر می کرد و گاهی از وی و گاهی در وی و گاهی بوی و نیز نقلست از شیخ ابو مسعود احمد بن ابی بکر خزمی و شیخ ابو عمرو عثمان صریفی که گفتند کرامات شیخ عبد القادر مثل عقد منضودند بجوهر که در پی یکدیگر در رشته کشیده شده اند هر که از ما خواهد که بشمارد کرامات او را هر روز هر آینه بشمارد چیزهای بسیار را از وی و شیخ بزرگ شهاب الدین عمر سهروردی فرموده است کان الشیخ عبد القادر سلطان الطريق المتصرف فی الموجود علی التحقیق و کانت له الید المبسوطة من الله فی التصریف والفعل الخارق الدائم و امام عبد الله یافعی فرموده است کراماته بلغت حد التواتر و معلوم بالاتفاق ما بلغ مثلها من احد من شیوخ الآفاق و از آنحضرت از هر جنس کرامات نقل کرده اند از تصرف در ظواهر خلق و بواطن ایشان و اجراء حکم بر انس و جان و اطلاع ضمائر و اظهار سرائر و تکلم بر خواطر و اطلاع بر بطائن ملک و ملکوت و کشف حقایق جبروت و اسرار لاهوت و اعطاء مواهب غیبیه و امداد عطایاء لاریبیه و تصریف و تقلیب حوادث و دوا و تصرف اکوان بمحو و اثبات الهی و اتصاف بصفیات امانت و احیاء تحقق بنعت افنا و انشا و ابراء اکمه و ابرص تصحیح مرضی و تشفیة أعیالاً و طی زمان و مکان و نفاذ امر در زمین و آسمان و سیر بر آب و طیران در هوا و تصریف ارادت مردم و تقلیب طبایع اشیا و احضار اشیا از غیب و اخبار از ماضی و آتی بلا شک و ریب و سایر انواع کرامات و خوارق عادات بر سبیل اتصال و دوام

بین الخواص والعموم برسبیل قصد و اراده مطلق بلکه بر طریق اظهار دعوی برحق و در هریکی ازین امور حکایات و روایات آمده است که قلم از تحریر و زبان از تقریر آن قاصر است و کتب مشایخ خصوصا تصانیف امام عبد الله یافعی بدان مزین و مشحون است و آنچه از مشایخ و اقطاب وقت او بلکه از بعضی مشایخ متقدمین که بر زمان وی رضی الله عنه بطریق کشف و اعلام الهی از وجود شریفش خبر داده اند و در تعظیم و تکریم و رفع مکان و اعتراف شان آنحضرت و انقیاد و اطاعت احکام و اوامر او خصوصا در قول او قدمی هذه علی رقبه کل ولی الله و صدق او درین قول و بودن او مامور من عند الله صادر شده است بیشتر از آن است که تصور توان نمود جمله از آن در زبده الاثار که منتخب بهجة الاسرار است آورده ایم رجاء للقبول و وسیلة للوصول

و اما شرایف اخلاق آنحضرت نسخه بود از (وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ * الْقَلَمُ: ۴) و مجموعه بود از (إِنَّكَ لَعَلَىٰ هَذَى مُسْتَقِيمٍ) با آن جلالت قدر و علو منزلت و وسعت علم و رفعت محل که داشت همیشه باضعفا مجالست کردی و با فقرا تواضع نمودی و توقیر کبیر و ترحم بر صغیر و ابتدا بسلام فرمودی و بر مجالست اضياف و طلبه صبر کردی و از مساوی و زلات ایشان در گذشتی و هر که پیش آنحضرت سوگند خوردی هر چند دروغ گفتی قبول کردی و علم و کشف خود را پوشیدی و با مهمان و همنشین چندان خوش خلق و کشاده رو بودی که هیچ کس نبودی و هرگز عصاة و عیّار و جبّاره و اغنیا را قیام نکردی و هرگز بر درّ امیر و وزیر نرفتی و هیچ یکی از مشایخ عصر در حسن خلق و وسعت صدر و کرم نفس و عطوفت قلب و حفظ ورد و صیانت عهد باوی مساهمت و مشارکت نداشت نقل است که روزی در خلوت نشسته انتساخ میفرمود و از سقف خانه بر جامه و دستار آنحضرت خاک می افتاد تا سه بار افشاند در کورت رابع سر برداشت نظر او بر موشکی افتاد که سقف را می کاود بمجرد نظر افتادن سر او بجانبی افتاد و جثه بجانبی انتساخ را بگذاشت و بگریست راوی گوید که بخدمت عرض کردم که یا سیدی چه چیز ترا در گریه آورد فرمود می ترسم که مبدا از مسلمانی دل من متاذی گردد و او را نیز این حال رسد که این موش را رسید روزی دیگر در مدرسه بود و وضو میفرمود ناگاه عصفوری در هوا میرفت و بر ثوب آنحضرت بول کرد بمجرد نظر از هوا بر زمین افتاد بعد از اتمام وضو موضع بول را از جامه بشست و از بدن بر آورد که این را بفروشد و ثمن او بر

فقرا تصدق کنید که جزا و مکافات آنست نقل است که یکباری آنحضرت بعد از شهرت از بغداد بر آمده بود و چون بحله که موضعی است قریب بغداد رسید فرمود که در اینجاخانه بینید که فقیر تر و بیکیس تر و گم نام تر از وی نباشد تا آنجا فرود آئیم هر چند اکابر و رؤساء آن موضع منازل و بیوت عالیه مهیا ساختند و التماس شرف نزول نمودند قبول نیفتاد بعد از تفحص خانه یافتند که پیری و عجزه و صبیّه در وی بود آنحضرت بعد از طلب اذن از ان پیر شب آنجا نزول فرمود هدایا و نذور از نقود و اجناس و حیوانات بسیار آمد و فرمود من از حق خود که درین اسباب دارم بر آمدم و برای این پیر دادم حاضران نیز بموافقت آنحضرت از حق خود بر آمدند و تمام آن اموال و اسباب را تسلیم آن پیر کردند حق تعالی آن پیر را به برکت قدم او غنای و مکتی ارزانی داشت که هیچکس را در ان بقعه نبود نقلست که تاجری پیش آنحضرت آمد و عرضه کرد که پیش من مالی است از غیر زکوة خواهم که آنرا بفقرا و مساکین صرف کنم ولیکن مستحق را ازنا مستحق ندانم حضرت شیخ هر کرا مستحق دانند بدهند فرمود بده هر کرا خواهی از مستحق و غیر مستحق تا ترا نیز حق تعالی بدهد آنچه مستحق آن هستی و آنچه نه مستحق آنی نقلست که روزی آنحضرت فقیر را دید که بخاطر شکسته در کوشه نشسته است پرسید که چه حال داری و در چه خیال نشسته عرضه کرد که بجانب شط رفته بودم و چیزی نداشتم که بملاح بدهم تا بکشتی بنشینم و از آب بگذرم و هنوز کلام آن فقیر تمام نشده بود که شخصی صره بخدمت آورد در وی سی دینار بود صره را بفقیر داد که این را ببر و بملاح ده و بعضی از مشایخ عصر او در اوصاف آنحضرت نوشته اند کان الشیخ محی الدین عبد القادر رضی الله عنه ظاهر الوضادة دائم البشر کثیر البهاء شدید الحياء رخب الحتاب سهل القیاد کریم الاخلاق طیب الاعراق عطوفا رؤفا شفوفا یکریم الجلیس و بیسط اذا راه مهمونا وما رایت ابن لسانا و اظهر لفظا منه و بعضی دیگر نوشته کان سیدی الشیخ محی الدین عبد القادر رضی الله عنه سریع الدمعة شدید الخشیه کثیر الهیبة مجاب الدعوة کریم الاخلاق طیب الاعراق ابعده الناس عن الفحش اقرب الناس الى الحق شدید البأس اذا انهلت محارم الله تعالی لایغضب لنفسه ولا یتغیر لغير ربه لایرد سایا او لو یأخذ ثوبیه کان التوفیق زائده و التانید معاضده و العلم مهذب و القرب مودبه و الخطاب مشیره و اللحظ میضره و الانس ندیمه و البسط نسیمه و الصدق راتبه و الفتح

بضاعته والحلم صناعته والذكر وزيره والفكر سمره والمكاشفة غذاءه والمشاهدة شفاءه
وآداب الشريعة ظاهره و اوصاف الحقيقة سرّه رضى الله عنه وعن جميع الصالحين وعن
محبّهم اجمعين (واقفا فضل اصحاب ومريدان ومحبان ومنتسبان آنحضرت) بحکم آنکه
خيريت تابع بخيريت متبوع است نیز بسیار است یکی از مشايخ حضرت رسالت پناه
صلی الله عليه وسلم را در خواب دید عرضه کرد یا رسول الله دعا کن مرا که بر کتاب خدا
وسنت تو بمیرم فرمود چنین خواهد بود و چرا نباشد و حال آنکه شیخ توشیخ عبد القادر
است گوید که سه بار از ان سرور همین در خواستم و او صلی الله عليه وسلم همین
جواب فرمود این حکایت دراز است و واقعه عجبیه عظیمه دارد از جهت اختصار بر همین
مقدار اکتفا کرده شد نقل است از جماعه مشايخ قدس الله اسرارهم که فرموده اند
ضامن شده است شیخ عبد القادر مريدان خود را تا روز قیامت که نمیرد هیچ یکی از
اینها مگر بر توبه نقل است از مشايخ که از آنحضرت پرسیدند اگر شخصی خود را بتو
بار بست و نامزد کرد و منتسب شد بتو لیکن بیعت نکرد بتو و از دست تو خرقه نپوشید وی
در اصحاب تو معدود باشد و در فضایل ایشان شریک بود یا نه فرمود هر که انتساب کرد
بمن و خود را بار بست بنام من قبول کند او را حق سبحانه و تعالی و رحمت کند بروی و توبه
بخشد او را اگر چه بر طریق مکروه باشد و وی از جمله اصحاب و مريدان من است
و پروردگار من عز وجل بفضل خود وعده کرد است مرا که اصحاب مرا و اهل مذهب
و تابعان طریق مرا و هر که محب من بود در بهشت در آرد و نیز فرموده است البیضة منا
بالف والفرخ لایقوم یعنی بیضة از ما بهزار ارزد و چوچه را خود قیمت نتوا نکرد و نیز
فرموده است که حق سبحانه و تعالی مرا سجلی نوشته داد که در وی نامهای اصحاب
و مريدان من که تا روز قیامت باشد ثبت است و گفت عز وجل که اینهمه را بتو بخشیدم
و از مالک که خازن آتش دوزخ است پرسیدم که نزد تو هیچ یکی از اصحاب من هست
گفت لا و بعزت پروردگار که دست حمایت من بر مريدان من مثل آسمان است بر زمین
و اگر مرید من جید نسبت من خود جیدم و بعزت پروردگار و جلال او که از پیش او عز
وجل نروم تا مرا با اصحاب من به بهشت نبرد و اگر مرید من در مشرق بود و پرده عفت
او برافتد و من در مغرب هر آینه بیوشم پرده او را نقل است از شیخ عدی بن مسافر که
میفرمود از اصحاب مشايخ هر که از من خرقه طلبد بدهم و ملاحظه نکنم مگر اصحاب
شیخ محی الدین عبد القادر زیرا که ایشان غرق اند در دریای رحمت الهی و هرگز کسی دریا

را گذاشته بسقایه نیاید **نقلست** که آنحضرت فرمود در زمان حسین بن منصور حلاج کسی نبود که او را دستگیری کند و از لغزشی که او را شده بود باز دارد و اگر من در زمان اومی بودم او را دستگیری میکردم تا کار او باینجائی کشید و من دستگیری میکنم هر کرا از مریدان من که پای او بلغزد و از پای در آید تا روز قیامت و فرمود مرا در هر طویله فحلی است که مقاومت کرده نشود و خیلی است که مسابقت کرده نشود و مرا در هر لشکر سلطانی است که مخالفت کرده نشود و در هر منصب خلیفه ایست که عزل کرده نشود و فرمود هرگاه از خدا چیزی خواهید بوسیله من خواهید تا خواهش شما باجابت رسد و فرمود هر که استعانت کند بمن در کربتی کشف کرده شود آن کربت از و وهر که منادی کند بنام من در شدتی کشاده شود آن شدت از و وهر که توسل کند بمن بسوی خدا در حاجتی قضا کرده شود آن حاجت مرا ورا و فرمود کسیکه دو رکعت نماز بگذارد و بخواند در هر رکعت بعد از فاتحه سوره اخلاص یازده بار و بعد از سلام درود بفرستد به آن سرور را صلی الله علیه وسلم بعد از آن یازده گام بجانب عراق برود و نام مرا گیرد و حاجت خود را از درگاه خداوندی بخواهد حق تعالی آن حاجت او قضا گرداند بمنه و کرمه **و اما کلام آنحضرت** دریای است از علم نا متناهی الهی ممکن نیست احاطه عبارت و اشارت بدان کمای و درین جا بعضی مکتوبات منسوب بدان حضرت که عرایس حکم و مواعظ در لباس عبارات فارسی باحلی اقتباسات آیات مبین محلی و مزین شده است نقل مییاید و آن حضرت به نسبت قدیمه عجمیه احیاناً بزبان فرس نیز سخن میفرمود اگر چه تکلم او در اکثر اوقات در محالس و عظم بلسان عربی بود و لهذا آن حضرت را ذوالبیانین و اللسانین و امام الفریقین میخواندند

ذکر مناقب و خوارق عادات جناب حضرت مولانا و مرشدنا صاحب سواد علیه الرحمة والغفران بدانکه کرامات شیخ المشایخ حضرت مولانا و اولینا حضرت صاحب سواد از عدو حد بسیار است از آنجمله لنگر معموره او که قبل از وفات و بعد از آن هزاران مسناکین وقف است و احدی از ان بی نصیب نرفته و در حالت راحت و محمضه برابر واز مدت چهل سال که در معاینه فقیر آمده روز بروز افزون تر و مداخلت پیشیزی صرف هزار ها روپیه می شد قصه چند غزوات که با کفار وقوع یافته مشهور است که تمامی لشکر مسلمانان از لنگرش قوت خود بفرغت مییافتند چنانچه از زبانی مولینا مسموع شده که

در فلان غزا در عرصه دو ماه هفتاد و دو هزار روپیه از مخرج شده و عجب اینکه بهر
ملکی که روپیه ارسال مینمودند ضرب رایج الملك روانه میفرمودند تا غله و غیره اسباب
ضیافت خریده شود و از آنجمله علم فایق اواست که علمای عصر نزد او خود را طفل
مکتب میشمردند و از آنجمله آنست که شخصی مابدین نام افغان ساکن موضع اسپنروی
که آسیب جن داشت و هیچ وقت از شرحیان نجات نمی یافت بخدمت شریف ایشان
حاضر شده طلب دعا نمود صاحب علیه الرحمة بر سینه اش دست زد فی الحال آسیب
جنیان رفع شد نجات یافت و از آنجمله آن است که محمد حیات پشاور که مرید او
بود بخدمت ولایت مآب حاضر شده استدعای خیر نمود و حال آنکه از طریقه عالیّه اش
دست برداشته بود و بشومیت آن تارك صلوة هم میگردد هنگام خلوت باو ارشاد فرمودند
که هر که از طریقه مایان دست بردارد دلش بنماز خواندن هم نمیشود و از آنجمله آن
است وقتی که تعمیر مسجد شریفش میشد چوبی از کوهستان سواد در سبیل دریاب طلب
کرده بودند تا که نزد قریه منگاوره بساحلش قرار یافته و اهل قریه مذکور تحمینا پنجصد
کس رفته خواستن که برداشته بخدمت ولایت مآب حاضر سازند جنابند نتوانستند
این خبر بولایت مآب رسید بیست و نه نفر مشایخ که اکثر آنها پیران و سفید ریشان بودند
و بسبب ماه رمضان صائیم ارسال نمودند در اندک فرصت آن چوب عظیم را بردوش
گرفته و یک کس را در وسطش استاده کرده و لوائی چادری در دست داده حاضر بخدمت
کردند و چه می بینند که از درازی مسجد طول آن بقدریک گز کم است عرض بخدمت
ولایت مآب رسانده مأمور شدند که این چوب را بتراشید و قتی که تراشیده شد چند کس
بردوش گرفته بر جداران مسجد گذاشته نیم گز از یکطرف و نیم گز از طرف دیگر از
طول مسجد دراز تر یافتند حاضرین مجلس باین کرامت عالیّه اش حیران شدند و
از آنجمله آن است که شخصی ملا عبد الرحمن نام هشتنگری در هشت نگر که از
مریدانش بود بحالت نزع رسیده و از وسوسه های شیطان تنگ گردیده و التجا بجناب
ولایت مآب برد چه می بیند که صاحب علیه الرحمة کمر بسته و عصا در دست گرفته بر
سرش حاضر است بتضرع و الحاح و گریه عرض نمود که از دست دشمن تنگ شدم ارشاد
فرمودند که خاطر جمع باش من بعد تسلط او بر تو نمی شود و در خجره را قایم کرده رفتند از
ان پس شیطان غائب شد و از آنجمله آن است که ملا میر احمد را در موضع مادر نیز آثار

نزع پدیدار شدند و شیطان به او نیز تلقین الفاظ کفر آغاز کرد او نیز بجناب ولایت مآب مستغیث شده بر بالین خود ولایت مآبرا دید که شیطان را می راند از آنجمله آن است که ملا خلیل ساکن موضع لندی میگفت که روزی بخدمت ولایت مآب حاضر بودم و ایشان وضو جهت نماز ظهر میساختند ناگهان آفتابه را برداشته بر زمین زدند پاره پاره شد بروز سیوم چه می بینیم که شخصی رسید که میگفت که امروز سیوم روز است که بوقت زوال آفتاب در فلان بادیه شیر خون خوار بر من حمله آورد التجا بولایت مآب کردم از غیب آفتابه برپیشانی آن شیر سخت رسید که پاره پاره شد ازان بلای ناگهانی نجات یافتم که واپس گریخت و از آنجمله آن است که شخصی از کُتر جهت ملاقاتش عازم شده بر دریای درکنز بر جاله نشسته بود در وسط دریا کز بر جاله شکست التجا بجناب ولایت مآب برده خود را استاده یافت که آب تابنافش بود و از هلاک خلاصی یافت و از آنجمله آن است که خدا بخش نام از مریدانش بر کشتی سوار شده سمت ملتان میرفت ملاحان او را در جزیره گذاشته کشتی را راندند آن بیچاره دلتنگ شده التجا بولایت مآب آورده را هی را گرفته متوجه آبادانی شد چونکه بر ساحل دریا راهی که مداخلت مردم بدان پدیدار بود دیده بردریا گذشت و آب را تا بزانو یافته عبور نمود کسانی که بر ساحلش نشسته بودند حیران شدند و از آنجمله آن است که شخصی از ساکنان بنهر بعد از بیعت از ولایت مآب بچهار سال بهندوستان رفت و خواست که آنجا پیش کدام سجاده نشین تجدید طریقه کند در خواب صاحب را دید که از بیعت آن فقیر مانع اند فردا باز عازم آن شده باز در خواب شد ما جرای گذاشته باز دید که صاحب نمیگذارند که بیعت جدید کنند روز سوم باز در خواب رفت که يك میدان فراخ مصفا دید که در آن خیمه نصب است و جمله اولیاء عصر در آن حاضر بودند و برگرد شخصی که بسیار نورانی و سرگروه ایشان بود نشسته درین اثنا صاحب سر برهنه و شمشیر دردست گرفته بقهر و غضب در آمد صاحب را رئیس آنها دلاسا نمود و تاج بر سرش نهاد و فرمود که مرید شمارا کسی مرید نخواهد کرد و از آنجمله آن است که عبد الله نام ساکن روم اسم سامع ولایت مآب را شنید مشتاق دیدار پرانوارش شده زن خود را گفت که من بملك سواد میروم اگر تا بفلان تاریخ نه آمدم تو مطلق العنان باشی پس متوجه به آستان بوسی شده فایز درگاه عالی گردید بعد از انقضای مدت مذکور که در قطع مسافت بعیده

بزودی انجامیده بود مغموماً عرض بجناب ولایت مآب نموده ولایت مآب فرمودند که چشم بند کن ساعتی چشم بند کرده باز کرد چه می بیند که بر در خود ایستاده است صورت حال به اهل و عیال واقارب گفت همه حیران شدند باز بمعه عیال خود متوجه بملک سواد شده عمر عزیز خود را در خدمت گذاری ولایت مآب سیری ساخت و از آنجمله آن است که در موضع خدر نری امان بیک نام شخصی بود که فرزند او در قید انگریز شده بود هر چند دعای سحرّی نمود سودمند نشد آخر بخدمت ولایت مآب رفته طالب دعا شد صاحب مرحوم او را تسلی داد و دعا کرده رخصت نموده فرزند او در محبس خواب دید که صاحب او را میفرماید که نماز خوانده باش و از چلم دست بردار شو از قید خلاص خواهی شد جوان نعره گریه کرده برخاست و کسانیکه گرد او بودند تفحص نمودند صورت حال باز گفت و توبه از ترك نماز کرد و چلم کثیراً موقوف ساخت چه می بیند که شخصی غیر آشنا آمده در محبس میگوید که بر خیز از قید انگریز خلاص شدی نا مبرده گفت تا کاغذ انگریز نه آید خلاصی من متعذر است آن شخص بیش انگریز رفته حقیقت حال را باز گفته انگریز را حیران ساخت انگریز کاغذ بنام موکلان قید خانه نوشته او را رهایی داد و از آنجمله آن است که ملا غلام رسول بخاری بمرض تپ چهارمی گرفتار شده بود و هر چند در پی معالجه اش سعی کرد سودمند نگردید حتی مدت هفت سال منقضی شد دست و پایش ورم کردند و بدنش لاغر گردید و امید از زنده گئی قطع نمود آخر الامر بجناب ولایت مآب آمد و بگریه التماس دعا نموده ولایت مآب دعا فرمودند و بسینه گرفتند و دلاسا نموده رخصت فرمودند اتفاقاً شب جای رسید که طالب علمان بزرگشته بودند گوشت بافراط خورد و آب سرد بران نوشید و بخواب رفت اگر چه در آن شب نوبت تپ بود اثرش پدیدار نگردید و اسهال او نیز قطع شد که در هر شبانه روز دوازده بار اتفاق جای ضرور میشد غرض که روز بروز صورت بهتری پدیدار شد در اندک فرصت جسم ضعیفش قوی گشت و رنگش صورت ارغوانی نمودار ساخت و بحالت اصلی آمده بخدمت ولایت مآب باز حاضر شده بمخاطبه امتیاز یافت که الحال جور هستید شکر احسان شریفش بجا آورد و از آنجمله آن است که غلام قادر ساکن کل بیله زیر پستان راست آسیب دانه داشت زخم عظیم که در طول يك بلشت و در عرض چار انگشت گرفته و خورده بود که مدت شش سال هر چند دوا کرد سودمند نشد آخر

بجانب ولایت مآب حاضر شده صورت حال باز نمود فرمودند که فلان دوا بنه نامبرده در شك شد که آیا سائیده چسپانم یا خشك اما از خوف آنوقت گفتن نتوانست بعد از گذشتن شب باز بخدمت عالی فایض شده تنقیح حکم سابق می نمود فرمودند که هیچ چیز نگذار بعد از مراجعت بجای خود غسل کردن شروع نمود و از دل باعتقاد کرامت ولایت مآب خوف و هراس بالکل یکطرف کرد بکرامت ولایت مآب زخم مذکور روبه بهی آورده در اندك فرصت اندمال آورد و جور شد و از آنجمله آن است که شخصی مصروع در مسجد شریف می جست غوغای عظیم افتد ولایت مآب بنفس نفیس خود بر سرش استاده فرمودند که قرار باش قرار باش و دو لغط بر سینه اش زده باز ایستادند و بسویش دیده تبسم فرمودند فی الحال صحیح شد هم چنین خوارق های بی شمار ولایت مآب در تحریر و تقریر نمی آیند و این رساله نیز محتمل بسیار نیست انشاء الله تعالی کتابی علیحده که مشتمل بر حالات آنجناب از اول تا آخر باشد و کرامات نیز بقدر طاقت بسیار در آن درج کرده تصنیف خواهم کرد خداوند تعالی مرا در روز قیامت در زمره بر انوارش محشور کند آمین یارب العلمین

اعلان

بر تاجران کتب و صاحبان مطابع پوشیده و مخفی مباد که این کتاب مستطاب مسمی بحجت الاسلام که بسعی تمام و کوشش ما لا کلام بنده مستهام عجز نمود مفتی محمود ابن من هو افضل الاما جد والاعیان اکمل الاماثل والاقران فارس مضمار علوم گوهر بحار فہوم الفاوری مولدا والنور زیی نسباً والحنفی مذهباً المسمی بمفتی عبد الغیور غفر له ولا سلافه الرحیم الغفور از کتب کثیر بعرق ریزی و فیر برای انتفاع جم غفیر مسلمانان جمع آورده لهذا این کتاب حسب مراد قانون بستم سنه ۱۲۶۴ هـ . ۱۸۴۸ م. داخل بهی رجستری کور نمسنت هند گردید

جامع سلوک حقیقت واقف رموز طریقت حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی مجددی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب (ارشاد الطالبین) می گوید: شیخ کامل و مکمل باشد و ازین جهان رحلت فرمود مرید بدرجه کمال نه رسید واجب است که آن مرید صحبت شیخ دیگر طلب کند که مقصود خداست حضرت مجدد رضی اللہ عنہ فرموده که صحابه کرام بعد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیعت ابا بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کردند مقصود ازین بیعت فقط امور دنیا نبود بلکه کسب کمالات باطنی هم بود اگر کسی گوید که افاضه اولیا بعد موت آنها باقیست حتی بیشر است پس طلب کردن شیخ دیگر عبث ست گفته شود که استفاضه از اولیا بعد موت آنها آنقدر نیست که ناقص را بدرجه کمال رساند الا نادر اگر استفاضه از اولیاً بعد موت همان مقدار باشد که در حیات باشد پس تمام اهل مدینه از عصر پیغمبر خدا تا اینوقت برابر اصحاب باشند و نیز هیچکس محتاج صحبت اولیا نباشد چگونه استفاضه از مرده مثل زنده باشد که در مابین مفیض و مستفیض مناسبت شرط ست و آن بعد وفات مفقود آری بعد فنا و بقا که مناسبت باطنی حاصل شود فیض از قبور توان برداشت لیکن نه آنقدر که در حیات باشد.

مسئله دعاء از اولیاء مردگان یا زندگان و از انبیا جائز نیست رسول خدا فرمود صلی اللہ علیہ وسلم (الدعاء هو العبادة) دعا یعنی خواستن از خدا عبادت ست پستر این آیت خواند (وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ سَيَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ اٰخِرِيْنَ * الْمُؤْمِن: ٦٠) حق تعالی میفرماید دعا کنید از من قبول کنم من برای شما دعا را بدرستی که کسانی که تکبر میکنند ز عبادت من قریب ست که داخل خواهند شد در جهنم ذلیل خوار.

مسئله آنچه جهال میگویند یا شیخ عبد القادر جیلانی شیئاً لله یا خواجه شمس الدین پانی پتی شیئاً لله جائز نیست شرک و کفرست و اگر یا الهی بحرمت خواجه شمس الدین پانی پتی حاجت من روا کن گوید مضایقه ندارد.

حاشیه: عبد الغنی النابلسی در (کشف النور عن اصحاب القبور) از جامع الفتاوی نقل می کند که (اولیا و علما از شعائر اللہ است برای تعظیم و احترام بر قبور ایشان بناء قبها مکروه نیست زیرا که تعظیم شان واجب است) زیارت پیغمبر خدای صلی اللہ علیہ وسلم و اولیاء کرام مستحب ست که طهارت کامله باشد و متصل درود بر پیغمبر خدای و اتباع او گفته باشد و عمل صالح از نماز یا روزه یا صدقه که پیشتر ازان بخلوص نیت لله کرده باشد ثواب آن بگذارد و دل خود حاضر دارد بخشوع و تضرع باشد و از جناب الهی محبت آنها و اتباع سنت آنها طلب کند و اگر صاحب نسبت باشد خود را خالی کرده بطلب فیض از صاحب قبر منتظر مراقب بنشیند و در خواندن قرآن نزد قبور اختلاف ست لیکن صحیح آن ست که جائز ست.

كتاب الذبائح من حاشية الطحطاوي على الدر المختار :

قال السيد العلامة احمد الطحطاوى فى حاشية الدر ما نصه قال كثير من المفسرين ان المراد من الذين فرقوا دينهم اهل البدع والشبهات من هذه الامة وروى عمر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضى الله تعالى عنها (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا) اصحاب البدع واصحاب الاهواء من هذه الامة قال تعالى (وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم) اى الطرق المختلفة التى هى ما عدا طريقة مثل اليهودية والنصرانية وسائر الملل والاهواء والبدع فتتبعوا فى الضلالة وقال تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) قال بعض المفسرين المراد من حبل الله الجماعة لأنه عقبه بقوله (ولا تفرقوا) والمراد من الجماعة عند اهل العلم اهل الفقه والعلم ومن فارقهم قدر شبر وقع فى الضلالة وخرج عن نصرة الله تعالى ودخل فى النار لأن اهل الفقه والعلم هم المهتدون المتمسكون بسنة محمد عليه الصلاة والسلام وسنة الخلفاء الراشدين بعده ومن شذ عن جمهور اهل الفقه والعلم والتواء الاعظم فقد شذ فيما يدخله فى النار فعليكم معاشر المؤمنين باتباع الفرقة الناجية المسماة باهل السنة والجماعة فان نصرة الله وحفظه وتوفيقه فى موافقتهم وخذلانه وسخطه ومقتة فى مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم فى مذاهب اربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنابلة رحمهم الله ومن كان خارجا عن هذه الاربعة فى هذا الزمان فهو من اهل البدعة والنار اه قال فان قلت ما وقوفك على انك على صراط مستقيم وكل واحد من هذه الفرق يدعى انه عليه قلت ليس ذلك بالادعاء والتشيث باستعمالهم الوهم القاصر والقول الزاعم بل بالنقل عن جهابذة هذه الصنعة وعلماء اهل الحديث الذين جمعوا صحاح الاحاديث فى امور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحواله وافعاله وحركاته وسكناته واحوال الصحابة والمهاجرين والانصار الذين اتبعوهم باحسان مثل الامام البخارى ومسلم وغيرهما من النقاة المشهورين الذين اتفق اهل المشرق والمغرب على صحة ما اورده فى كتبهم من امور النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله تعالى عنهم ثم بعد النقل ينظر الى الذى تمسك بهديهم واقتضى اثرهم واهتدى بسيرهم فى الاصول والفروع فيحكم بانه من الذين هم هم وهذا هو الفارق بين الحق والباطل والمميز بين من هو على صراط مستقيم وبين من هو على السبيل الذى على يمينه وشماله قال واختلف العلماء من السلف والخلف فى تكفير اهل الاهواء والبدع ولا شك ان من كان مذهبه وبدعته مؤديا الى الكفر وهو غير متأول فيه فهو كافر بالاجماع واما من كان منهم فى مذهبه وبدعته على طريق التأويل والاجتهاد والخطأ المفضى الى الهوى والبدعة من تشبيه او نعت بجارحة او نفى صفات كمال مما لا يليق به سبحانه وتعالى واختلف السلف والخلف فى تكفيره فقال بعضهم اهل الاهواء كلهم كفار وهذا قول كثير من السلف والفقهاء والمتكلمين من الخلف ومنهم من صوب التكفير الذى قالوا به ومنهم من ابى اخراجهم من سواد المسلمين وهو اكثر الفقهاء والمتكلمين فقالوا هم فساق عصاة ضلال ويورثهم من المسلمين ويحكم لهم باحكامهم قال ابن الهمام فى شرح الهداية نعم يقع فى كلام اهل المذاهب تكفير كثير منهم ولكن ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون بل من غيرهم ولا عبرة بغير الفقهاء والمنقول عن المجتهدين عدم تكفيرهم آه واما قوله عليه الصلاة والسلام (ان بنى اسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة وتفرقت امتى) يعنى امة الاجابة المؤمنين به صلى الله عليه وسلم (على ثلاث وسبعين ملة كلهم فى النار الا واحدة وهى ما انا عليه واصحابى) قال التوربشتى فى شرح المصابيح المراد من الامة هنا من يجمعهم دائرة الدعوة من اهل القبلة لأنه اضافهم الى نفسه فقال (امتى) واكثر ما ورد من الحديث على هذا الاسلوب المراد منه اهل القبلة والمعنى انهم تفرقوا فريقا تتدين كل واحدة منها بخلاف ما تتدين به الاخرى وقوله (كلهم فى النار الا واحدة) يعنى كلهم يفعلون ويعتقدون ما هو موجب دخول النار فان كان كفرا ماتوا عليه دخلوا النار لا يخرجون منها ابدا وان لم يكن كفرا فهو الى الله تعالى ان شاء عفا عنهم وان شاء عذبهم ثم يخرجهم من النار ويدخلهم الجنة واستشكل ظاهر قوله عليه الصلاة والسلام (كلهم فى النار) بانه ان اريد التأيد فيها لا يصح لأن مات من اهل البدع على الايمان فلا بد من دخول الجنة وان اريد ان دخولهم حتم وان كانوا يخرجون لا يصح لأن المؤمن العاصى فى مشيئة الله تعالى وان اريد انهم مستحقون لدخولها وهم فى المشيئة فعصاة اهل السنة كذلك فواجه التخصيص واجيب بان التخصيص لشدة مؤاخذتهم بالعذاب فان عذابهم فى النار يكون اشد عذابا من عصاة الفرقة الناجية لسوء اعتقادهم فى طريقة دينهم وبان الكل مجموع لا جمعى اى مجموع هذه الفرق فى النار ومجموع هذه الفرق فى الجنة ولا يلزم ان يكون كل الفرق فى النار ولا كل الفرق فى الجنة من غير سابقة عذاب

هذه ابيات تمدح بها الشيخ العالم ^{مفتي} الحنفية
 حسين حليم بن سعيد الاستبوي وكل كتبه ولذا تم اهل البعده

احمد ربي الله ميمون الانفس
 والآل والاصحاب اهل الكرم
 وجماعة فاعلموا يا اخوتي
 ابن سعيد الاستبوي فاعلم
 وهو كريم حامد بين شيئا
 لسة جماعة من فتنه
 منكروة توشل شافع امه
 باكثر اكتب ذوعظم مهممة
 مفدة مضلة للشيئة
 اعني بني الثقليين المقتفع
 وهم يسرون بلاد لائل
 هي فرقة مبعدة مضلة
 لا احمد مضلة قبيحة
 هي معرف جماعة الاسلامي
 من فتنه هؤلاء لستية
 من الدلائل العظيم الكافية
 هو راجي لوجه الله القهار
 لخاصة وعامة مهممة
 شريفة مؤنة لامة
 كالف نسخ بين الخلق كلها
 لكر الميزان بسب كتبه

قال سيد ال هو ابن موسى
 مهلبا علي الرسول الاعظم
 وبعد هذا مدح عماد سنة
 هو المني بحسين حليم
 هو ذ وجلال عالم في تركية
 هو منفق للمال للخالة
 اهل لبعة منض امه
 هو زين للثة والجماعة
 وشاع في البلاد اهل بعة
 وهم كما قال النبي المصطفى
 وفرقه كثيرة كالثل
 فرقة محمد وها بيته
 وكنا القاد ياتي هو فرقة
 هو ودية مضلة الانام
 وراخي الشيخ الفاضل في تركية
 بكشف المهمة الممثلة
 هو الفاضل المنفق لما كثير
 وكل كتبه محتاجة
 وكم له من كتب ذوعظمة
 ونسخة واحدة من كتبه
 لو نظر في الميزان وزن كتبه

<p> بين الانام كلهم تروحية من كل اهل البع فاضلة ولا يطيق لاحد كفعل لكير لا ممدوح لهم سيما مضنية بين اهل سنة بجد دكتيه العظم المهمة يقطع كل بسعة منلاله هو جامع لفنائل الكثير مدح حسين حلمي وان يخلص هو الكريم الفاضل ذو علم ثناء حسين حلمي باعلى الحمد لشيخ حسين حلمي يا صديقي بكنته مهلكة لبدعة لكتب مضنية لدين الله مهلكة مفيدة لامة بكنته المملوثة الذليلة القائمه بقدره علي لخدمة دينه خدمة مهلكة مع نعمة الكثير المعظمة والشكر لله على الانعام علي نبني سيده الانام </p>	<p> رائحة لكتبه شائعة لستة هو فرقة كريمة يطبع كل كتبه بماله محبوب اهل الهند لاسيما مصباح اهل سنة جماعة مخوف لكل اهل بدعة سيف لا هل سنة جملة تلميذ لعبد الحكيم الاهر لا يقدر لاحد ان يحكي مدح حسين اذكروا يا قوم وواجب لكل اهل الهند اني اقول سائل التوفيق الله وفقه لا عانة نسته وانفاق اموال لوجه الله ايضا لا يهلك كل بدعة ايضا لا يبيد اهل سنة الله بعبادة من آفة عظمت الله طوله عمر اموشعة الله اذ غله في دارة الجنة والحمد لله على الانعام وافضل الصلوة والسلام </p>
---	---

تمت هذه الابيان بعون الله الملك الوهاب بيد الفقير
الحقير النليل الزاجي الدعاء ممن نظر في هذا الشرح سيدال
ابن موسى عفرالله لهما ولطابعه امين وصلي الله علي
سيدنا محمد افضل المرسلين وعلى اله وصحبه اجمعين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سیف الابرار علی الفجار در ردّ فتوای نذیر حسین

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَوْجَبَ عَلَيْنَا مَتَابَعَةَ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَجَعَلَ دِينَهُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَدْيَانِ الَّذِينَ الْمُبِينِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى قَائِدِ الْغُرِّ الْمُحَجَّلِينَ وَشَفِيعِ الْمُذْنِبِينَ وَعَلَى إِلِهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ بَذَلُوا جُهْدَهُمْ فِي تَحْقِيقِ طَرِيقَةِ الدِّينِ الْمَتِينِ وَأَيَّدَنَا بِالْهِدَايَةِ وَالْإِهْتِدَاءِ إِلَى دَعَائِمِ الْيَقِينِ وَعَلَى الْأَئِمَّةِ الرَّاشِدِينَ وَتَابِعِيهِمْ وَتَبَعَ التَّابِعِينَ صَلَوةً دَائِمَةً إِلَى يَوْمِ الدِّينِ رَبَّنَا آتِنَا مِنْ عِنْدِكَ تَحْقِيقًا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ تَوْفِيقًا.

أَمَّا بَعْدُ فَيَقُولُ الْعَبْدُ الْمُفْتَقِرُ إِلَى رَبِّهِ الْمَتَّانِ الْجَلِيّ الْمَدْعُوِّ بِحَمْدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلَهِتِيِّ الْحَنْفِيِّ مَذْهَبًا وَالْفَارُوقِيِّ نَسَبًا لَابٍ وَأُمِّ عَفْرَاءٍ اللَّهُ لَهُ وَلَهُمْ مِنْ تَلَامِيذِ الشَّيْخِ الْمُعْظَمِ وَالْعَالِمِ الْأَفْحَمِ الَّذِي هُوَ فِي الْعُلَمَاءِ كَالشَّمْسِ بَيْنَ النُّجُومِ الْمُشْتَهَرِ فِي هَذِهِ الدِّيَارِ بِمَوْلَى عَبْدِ الْقَادِرِ لَا زَالَ ظِلَالٌ جَلَالِهِ فَائِضَةٌ عَلَى رُؤُسِ الْمُسْتَرِشِدِينَ بِخُرْمَةِ خَيْرِ النَّبِيِّينَ

لمؤلفه:

سر دین پناها بعین علوم	درخشنده کالشمس بین النجوم
جهان خرد صدر عز و علا	* گله گوشه بخت و اقبال ما
جناب حق آگاه فخر زمن	* مربی من قبله جان من
گزارم چه حق مواسات او	* که هستم ازو در جهان سرخرو
منم تربیت کرده حضرتش	* منم ناز پرورده الفتش
سپاسش چه گویم که در وصف آن	* چکد نور ایمان ز کام و زبان
بامداد او عبد الرحمن شدم	* یدانش چو جامی سخندان شدم
کنم شکر این دولت سرمدی	* که ذاتش بود رحمت ایزدی
فروغم شد از فیض اعمال او	* فروزنده بختم باقبال او
چه حد زبان در ثنا خوانیش	* چه یارای وصف خدا دانیش

چه خدمت گزارد بحرف ثنا * دل ناتوانم بغیر از دُعا
 خدا یا بود تا که دور زمان * بود ذات او جلوه بخش حبان
 سر عز و جاهش بشان بلند * بود بر تراز آسمان بلند
 فروغ کمالش به تمکین و جاه * بود جلوه افزاتر از مهر و ماه
 رضایش بود جان فزای ضیا * بآل نبی و باهل عبا

که این مختصریست در ردّ فتوای مولوی نذیر حسین صاحب^(۱) وایضاح مغالطاتش وحل شبهاتش که از راه عوام فریبی در عدم جواز تقلید نوشته تاخبردار شوند عوام از افترای سخت ایشان و باز آیند از اعتقادات باطله شان اللّهُمَّ اهْدِ ذَٰلِكَ الْمُفْتَى الْمُخْطِئَ إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ وَ سَمَّيْتُهُ بِسَيْفِ الْاَبْرَارِ الْمَسْلُوعِ عَلَى الْفَجَارِ فَتَشَرَّعُ اِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فَيَمَّا قَصَدْنَاهُ مِنْ هَٰذَا الْمُخْتَصَرِ رَاجِعاً مِنَ اللهِ التَّوْفِيقَ وَاَنْ يَّحْفَظْنِي مِنْ كَيْدِ الْكَاذِبِينَ وَافْتِرَاءِ الْحَاسِدِينَ اِنَّهُ خَيْرٌ مَّا مُوَلِّ اللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا مَقْبُولَةً الْاَنَامِ وَانْفَعْ بِهَا الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْخَوَاصِّ وَالْعَوَامِّ وَاللهُ الْمُتَوَقِّ بِالْاِنْعَامِ فَاِنْ وَقَعَ فِيهَا الْخَطَا وَالتَّسْيَاتِ فَاصْلِحْ بِذِلِّ الْعَفْوِ وَالْاِحْسَانِ لَانَّ الْاِنْسَانَ مُرَكَّبٌ مِنَ الْخَطَا وَالتَّسْيَاتِ.

لمؤلفه

مائل خواب ناز بودم دوش * که ببالین من رسید سروش
 بانگ برزد که خیز و شوهشیار * پرده از روی علم حق بردار
 هان که این وقت وقت خفتن نیست * قول حق قابل نهفتن نیست
 ای ضیای مبصر دانش * نور چشم مُنَوّر دانش
 چشم بکشا و تیز تیز به بین * که بهرسوی ازیسار و یمین
 قوم لا مذهب ان کور سواد * مفسد و حيله سازد بد بنیاد
 یعنی و هابیان مستکبر * ز کرامات اولیا منکر
 از ره اعتقاد فاسد خویش * به تغیر اصول مذهب و کیش
 بخيال بد و دل بی نور * بزبان فریب و مکر و زور
 بر خلاف عقائد جمهور * در ره شرع افگنند فتور

(۱) نذیر حسین در سنه ۱۳۲۰ هـ. [۱۹۰۲ م.] در دهلی مرد وی تلمیذ شیخ محمد اسحق بن محمد افضل و ابن بنت عبد العزیز دهلوی بود

در فقاهاست زخور ده بینیهها * مینمایند نکته چینیهها
 هم بشان دلیل جاده دین * بوحنیفه امام مجتهدین
 میکنند از قیاس نا ممتاز * بجهالت زبان طعنه دراز
 روی این قوم منکر و گمراه * در زمان و زمین و حشر سیاه
 متتی بزدل و بجانم نه * گر توانی جواب ایشان ده
 بپراهین و حجت روشن * هم بمعنی و لفظ مستحسن
 آنکه دندان شکن بود هر حرف * بزبان قلم بنهج شگرف
 که شوند این گروه نا معقول * بجواب الجواب آن مخدول
 هم بچشم قبول اهل کمال * دل پسند آید این جواب سؤال
 چون مرا این سخن بگوش آمد * خون دل بهر دین بجوش آمد
 بچکاندم هر آنچه از دل خواست * حسب آئین شرع بی کم و کاست
 لیک در شان فرقه مردود * آنچه گفتم ز غیرت دین بود
 هر که بیند دعای خیر کند * طعنه بر من چو جاهلان نزنند
 التجا دارم از خدای کریم * که بفضل عمیم و لطف جسیم
 زین جوابم جزای خیر دهاد * برسول و باله الامجاد

نخستین سطری چند بطریق تمهید و مجملاً بدفع خدشات فتوای مولوی نذیر حسین صاحب سورج گزهی ثم الدهلوی که بثبوت مذهب غیر مقلدین نگاشته بر می نگارم و تقلید معین که واجب است آنرا اجمالاً بپایه ثبوت میرسانم وَاللَّهُ الْمَوْقُوقُ وَالْمُعِیْنُ وَبِهِ الْاِغْتِصَامُ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ مَبَادِیْهُ که مضامین فتوای مولوی نذیر حسین صاحب که بزعم فاسد و گمان کاسد خویش اثبات مذهب غیر مقلدین کرده خیلی رکیکست و دلائل و براهینش غیر مدلل و سخیف و نیز میان دلیل و مدعایش مطابقت نیست

مصرع: برین عقل و دانش باید گریست

فرقه ضاله غیر مقلدین در حقیقت فتوایش نرسیده از ظاهر تحریرش بغیر تامل بر شان حضرت امام اعظم علیه الرحمة و مقلدانش زبان طعن کشودند حال آنکه صاحب بحر^[۱]

(۱) مؤلف کتاب بحر الرائق شرح کنز الدقائق زین العابدین ابن نجیم مصری توفی سنة ۹۷۰ هـ. [۱۰۶۲ م.] فی القاهرة

رائق نوشته که فرمود شافعی رحمه الله علیه کسیکه اراده کند تبخرا در فقه فلینظر إلى کُتُبِ ابی حَنِيفَةَ کَمَا نَقَلَهُ ابْنُ وَهْبَانَ عَنْ حُرْمَلَةَ وَگفت صاحب مشکوٰۃ^[۱] در کتاب خود اسماء الرجال که فرمود شافعی رحمه الله علیه کسیکه اراده کند ان یتبحر فی الفقه فهو عیالُ ابی حَنِيفَةَ و همچنین قَالَ الظَّاهِرُ صَاحِبُ مَجْمَعِ الْبَحَارِ فِي كِتَابِ الرِّجَالِ ودر قلائد آمدہ قَالَ مَعْمَرٌ فِي طَبَقَاتِ السَّنِيَةِ ج ۱ ص: ۹۸ مَا أَعْرِفُ رَجُلًا يَتَكَلَّمُ فِي الْفِقْهِ وَيَسَعُهُ فِيهِ أَحْسَنَ مَعْرِفَةٍ مِنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ ابْنُ خَلَّكَانَ فِي تَارِيخِهِ وَعَبْدُ الْحَيِّ فِي مُقَدِّمَةِ الْهِدَايَةِ وَغَيْرُهُمَا قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ الْقِرَاءَةُ عِنْدِي قِرَاءَةُ حَمْزَةٍ وَالْفِقْهُ فَقْهُ ابی حَنِيفَةَ وَعَلَى هَذَا أَذَرَكْتُ النَّاسَ شَاهِدَ عَبْدِ الْعَزِيزِ دَهْلَوِي^[۲] در تحفه اثنا عشری فی صدر الْفَضْلِ الْأَوَّلِ مِنَ الْبَابِ الْحَادِي عَشَرَ میفرماید فقیه اعظم اهل سنت ابو حنیفه کوفیست رحمه الله علیه وَقَالَ فِي الْبَابِ الْخَامِسِ قُبَيْلَ الْبَابِ السَّادِسِ رَئِيسُ فَقْهَائِ اَهْلِ سُنْتِ اَبُو حَنِيفَةَ کوفیست رحمه الله علیه وَفِي الْقَامُوسِ فِي بَابِ الْفَاءِ اَبُو حَنِيفَةَ كُنْيَةُ عِشْرِينَ مِنْ اَلْفُقَهَاءِ اَشْهَرُهُمْ اِمَامُ اَلْفُقَهَاءِ النُّعْمَانُ وَ در فصول سته آورده از امام غزالی که گفت بِاللّٰهِ الَّذِي لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ که معتقد من آنست که ابو حنیفه رحمه الله دانا ترین امت مصطفی است صلی الله علیه وسلم بر حقائق معانی و غوامض فقه چون فهم ما در بعض مسائل بر غور سخن او نرسید بر ما لازم شد بحسب فهم خود بر موجب اجتهاد خود عمل کردن و نیز از احادیث تعریف امام همام ثابتست چنانچه در آخر این رساله تحریر کرده خواهد شد اندرین صورت حرفی از بی ادبی بشان والای شان صرف کردن چه قدر ضلالتست و گمراهی بیت:

چون خدا خواهد که پرده کس درد * میلش اندر طعنۀ پاکان برد

وعلو مرتبت آنجناب بر اولی الالباب روشن تراز آفتابست و بجرح و طعن ایشان از رفعت شان تقدس نشانش هیچ نگاهد

اخفای نور مهر بعالم چه ممکنست * کوری بچشم حاسد خفّاش طبع
درحیرتم که از حضرت مفتی باوصف دعوی علم و دانش چنان فتوای بی اصل سرزده

(۱) محمد بن عبد الله ولی الدین التبریزی مات سنة ۷۴۹ هـ. [۱۳۴۸ م.]

(۲) شاه عبد العزیز بن شاه ولی الله احمد صاحب توفی سنة ۱۲۳۹ هـ. [۱۸۲۴ م.] فی دلهی

همانا مرادش جزنام آوری که من هم مخترع مذهبی هستم چیزی دیگر نیست الله الله این چه دینداریست که تقلید شخصی که عبارت از تقلید معین است آنرا از عمل مردود و قبیح بر شمرده و این خیال نکرده که هرگاه تقلید شخصی بعمل مردود شد بالضرور عاملش هم مردود گشت علاوه بران تقلید معین را بقوت اجتهاد خود از بدعات شرعیه بر نگاشته حال آنکه خودش پیش ازین در فتوائیکه آنرا مجموعه فتاوی نامند مصرحاً تحریر کرده که (پس غیر مقلدین نماز گزاردن درست نیست و تقلید امام واحد واجب است هر که به نسبت مقلد مذهب خاص حرفی بد بر زبان آرد او مردودست و گمراه و خارجست از اهل سنت و جماعت) (مهر سید نذیر حسین) و نیز در معیار الحق تقلید معین را مباح گفته لاکن درین فتوای جدید رد اقوال سابق نموده در شان مجوزین تقلید شخصی که جمیع علمای حنفیه و شافعیه و غیره از اولیای کبار و متقدمین و متأخرین بودند و هستند لفظ مردود و مبتدع صرف کرده استغفر الله من هذا القول والاعتقاد در در مختار آمده وَقَدْ اتَّبَعَهُ عَلَى مَذْهَبِهِ كَثِيرٌ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ الْكِرَامِ مِمَّنْ اتَّصَفَتْ بِثَبَاتِ الْمُجَاهِدَةِ وَرَكَضَ فِي مَيْدَانِ الْمُشَاهَدَةِ كَأَبِرَاهِيمَ بْنِ آدَهَمَ^[۱] وَشَقِيقَ الْبُلْخِيِّ وَمَعْرُوفَ الْكَرْخِيِّ وَأَبِي يَزِيدَ الْبِسْطَامِيِّ وَفُضَيْلَ بْنِ عِيَاضٍ^[۲] وَدَاوُدَ الطَّائِيَّ وَأَبِي حَامِدَ اللَّفَّافِ وَخَلْفَ بْنِ أَيُّوبَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَوَكَيْعَ بْنِ الْجَرَّاحِ وَ أَبِي بَكْرٍ الْوَرَّاقِ وَغَيْرِهِمْ وَنِزْمَ لَا عَلَى قَارِي كُفْتُ وَأَمَّا اتِّبَاعُ أَبِي حَنِيفَةَ قَدِيمًا وَحَدِيثًا فَفِي الْأَذْدِيَادِ فِي جَمِيعِ الْبِلَادِ سِيَّمَا فِي بِلَادِ الرُّومِ وَمَا وَرَاءَ السَّنْهِرِ وَوَلَايَةِ الْهِنْدِ وَالسُّنْدِ وَكَثَرِ أَهْلِ خُرَاسَانَ وَعِرَاقَ مَعَ وُجُودِ كَثِيرِينَ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ بِالِاتِّفَاقِ وَأَظُنُّ أَنَّهُمْ يَكُونُ أَنَّ ثُلْثِي الْمُسْلِمِينَ بَلْ أَكْثَرُهُمْ عِنْدَ الْمُهَنْدِسِينَ بِالِاتِّفَاقِ.

شعر: بر بزرگان سخن بسوی خوداست تُف بروی فلك بروی خوداست
فَاعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ (و اعجبا که مفتی بیخبر خود را از دائره اتباع مذهب واحد که آن از مدت دراز الصراط الذین انعمت علیهم من المؤمنین است بیرون انداخته درتیه هلاکت و ضلالت افتاد و مرایای اهل اسلام را موافق اهل هوای خود بتأویلات فاسده و دور از کار مؤول نموده مفهومیهای شانرا که مطابق منطوق نصوص و رای اهل سنت

(۱) ابراهیم بن ادهم الجشتی مات سنة ۱۶۲ هـ. [۷۷۹ م.]

(۲) فضیل بن عیاض مرشد سري السقطي مات سنة ۱۸۷ هـ. [۸۰۳ م.] في مكة المكرمة زادها الله شرفاً.

و جماعت بود تبدیل کرده تفرق و تشتت را مذهب خود قرار داده قواعد کلیه مقرر کرده مضر خود بود آنرا یکطرف گذاشته اقتباس جزوی از اقوال مثل شیوخ اهل هوا اختیار کرد و منطوق این حدیث نبوی صلی الله علیه وسلم گردید (مَنْ أَقْنَىٰ بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِيْمُهُ عَلَىٰ مَنْ أَفْسَاهُ وَمَنْ أَسَارَ عَلَىٰ أَخِيهِ بِأَمْرِ يَعْلَمُ أَنَّ الرُّشْدَ فِي غَيْرِهِ قَدْ خَانَهُ) رواه أَبُو دَاوُدَ أَغَاذَنَا اللَّهُ مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ الشَّيْعَةِ بِمَنْتِهِ وَكَرَّمَهُ عِبَارَتِ فَتَوَايَ حَضْرَتِ مَفْتَى صِرَاحَةُ بَرِّینِ دلالت میکند که ایشان منکر اجماع و قیاس اند که تصریحش در آخرین رساله کرده خواهد شد همانا این فیض حضرت مفتی را باتباع شیخ نجدی^[۱] وابن تیمیّه^[۲] حاصل شده باشد که بزرگان دین متین را بد میگویند.

شعر: از برون طعنه زنی بر بایزید * وز درونت تنگ میدارد یزید

از راه عوام فریبی جاهلان را از راه راست هدایت بورطه هلاکت و ضلالت می افکنند حال حسن عقیدت مولوی در ضمن جواب بشرح و بسط نگارش خواهد یافت وَعَلَى اللَّهِ التَّوَكُّلُ وَبِهِ الْاِعْتِصَامُ حضرت مفتی در فتوای خود مقلدین را مصداق آیه کریمه (اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُءُوبَانَهُمْ * التَّوْبَةُ: ۳۱) الخ. (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ * الْبَقَرَةُ: ۱۷۰) الخزه کرده حال آنکه این آیت مخصوص ست بشان کفار حیف صدحیف آیتها که مصداق آن کفار و مشرکین باشند از راه تعصب و گمراهی بشان مؤمنین صرف میکنند از حضرت مفتی بیخبر می پرسم که حضرات ائمه اربعه رحمهم الله تعالی مسائل دینی را که در کتب فقه مندرج ست از طرف خود استخراج کرده اند که جناب و پیروان جناب در شان آنها گستاخیا میکنند لاسیما در شان حضرت امام اعظم رحمه الله آری حضرت امام علیه الرحمة والرضوان از طرف خود کدامی مسأله استخراج نکرده اند بلکه آن امام همام از روی عاقبت اندیشی بغایت محنت و جانفشانی از قرآن و احادیث معتبره بطریقه صحابه کرام رضی الله عنهم احکام دین و ارکانش را استنباط نمودند چه معلوم بود که در زمان فتنه و فساد بحکم حدیث نبوی صلی الله علیه وسلم مقدمة الجیش دجال ملعون خروج خواهد کرد و هر کس حسب خواهش نفسانی خود بدون قوت اجتهاد از قرآن و حدیث مطلب بر آورده دعوی اجتهاد خواهد کرد و در چاه ضلالت خواهد اوفتاد اگر سر رشته انصاف را از دست ندهند و از جاده حق نگذرند نیکو توانند دریافت که احسان امام همام علیه الرحمة بر ما مقلدان زائد از آنست که ادای شکرش ممکن بود

(۱) شیخ نجدی محمد بن عبد الوهاب مات سنة ۱۲۰۶ هـ. [۱۷۹۲ م.]

(۲) احمد ابن تیمیة الحرانی توفی سنة ۷۲۸ هـ. [۱۳۲۸ م.] فی الشام

باوصف آن به نسبت امام همام حرفی ناملائم بر زبان آوردن عین کفران نعمت است.

شعر مکافات این بدبهر دو جهان بیابند و این هم نماند نهان

علاوه بران فرمان برداری علمای اهل اجتهاد عین اطاعت خدا و رسول است چرا که حاملان علم نبوت و شارحان کتاب و سنت هستند و قول رسول مقبول (الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ) و (عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ) برین مضمون دالست کسیکه علم فقه را بی غش گوید لاریب باینقدر لفظ توهین او کافر میشود کَمَا هُوَ الْمَذْكُورُ فِي كُتُبِ الْفَقَاحِ رَتَبَةُ إِمَامٍ اعْظَمَ وَعَظُمَتْ فَقْهُهُ رَا حَضَرْتُ مَفْتًى نِيكُو مِيدَانِد بَا وَجُودِش اخفا کردن چندین شکل برای اکلست در خبر آمده (خَيْرُ الْقُرُونِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ) ازین حدیث هم عیانست که منزلت ائمه مجتهدین علیهم الرحمة چه قدر بود اگر گویند که امام اعظم رحمه الله علیه در تابعین نبودند گویم که این مسأله اتفاقیست که امام اعظم رحمه الله علیه در تابعین بودند چنانچه ملا علی قاری در شرح موطای امام محمد رحمه الله علیه تحریر کرده هکذا عبارته وَقِيلَ رُوِيَ الْإِمَامُ مَالِكٌ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ أَبِي قَحْصٍ وَصَحْبَتِهَا ثَابِتَةٌ فَيَكُونُ تَابِعِيًّا كَأَبِي حَنِيفَةَ إِلَّا أَنَّهُ تَابِعِيٌّ بِلَا خِلَافٍ يَعْنِي فِي تَابِعِيٍّ بَوْدَنِ إِمَامٍ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اخْتِلَافٌ اسْتِ أَمَّا أَزِ تَابِعِينَ بَوْدَنِ إِمَامٍ اعْظَمَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ كَسَى رَا كَلَامَ نِيَسْتِ دَرِينَ زَمَانِ اخِيرَه كِه عَلَامَاتِ قَرَبِ قِيَامَتِ يَافَتِه مِيشُود وَفَقْدَانِ وَجُودِ مَجْتَهِدِ شَدِه كَمَا قَالَ الْمَوْلَى عَبْدُ الْحَيِّ فِي النَّافِعِ الْكَبِيرِ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ نَقَلَ الصَّلَاحُ عَنْ بَعْضِ الْأُصُولِيِّينَ أَنَّهُ لَمْ يُوجَدْ بَعْدَ عَصْرِ الشَّافِعِيِّ مُجْتَهِدٌ مُسْتَقِيلٌ فِي الْمِيزَانِ لِعَبْدِ الْوَهَّابِ الشَّعْرَانِيِّ قَدْ نَقَلَ السِّيُوطِيُّ أَنَّ [٣] الْاجْتِهَادَ الْمُطْلَقَ عَلَى قِسْمَيْنِ غَيْرِ مُنْتَسِبٍ كَمَا عَلَيْهِ الْأُئِمَّةُ الْأَرْبَعَةُ وَمُطْلَقٌ مُنْتَسِبٌ كَمَا عَلَيْهِ أَكْبَرُ أَصْحَابِهِمْ قَالَ لَمْ يَدَّعِ الْاجْتِهَادَ الْمُطْلَقَ غَيْرَ الْمُنْتَسِبِ بَعْدَ الْأُئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ إِلَّا الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ وَلَمْ يُسَلِّمْ لَهُ ذَلِكَ بَانْدَكِ سَوَادِ نَوْشْتِ وَخَوَانْدِ دَعْوَى اجْتِهَادِ كَرْدَنِ وَازِ قِرْآنِ وَحَدِيثِ اسْتِخْرَاجِ مَسَائِلِ نَمُودَنِ مَصْدَاقِ هَمَانِ خَوَاهِدِ شَدِ كِه بَعْضِ أَهْلِ هَوَاشِدِنْدِ چِه اَزِ آيَةِ كَرِيمِه (نَسَأَوْكُمُ حَرْثٌ لَّكُمْ * الْبَقَرَةُ: ٢٢٣) الْخ. مَسْأَلَه وَطَى فِي الْقَبْلِ وَالدَّبَرِ اسْتِنْبَاطِ كَرْدَنْدِ وَدَرِ كَلَامِ اَلْهِى كِه لَفْظِ حَرْثِ بِمَعْنَى زَرَاْعَتِ آمَدِه بَدَانِ خِيَالِ نَكَرْدَنْدِ بَايْدِ دَانَسْتِ كِه (اجْمَاع) اتْفَاقِ آرَايِ

(١) عبد الحى بن عبد الحليم اللكنوى الهندى مات سنة ١٣٠٤ هـ. [١٨٨٦ م.]

(٢) عبد الوهاب الشعراى الشافعى توفى سنة ٩٧٣ هـ. [١٥٦٦ م.]

(٣) الامام جلال الدين عبد الرحمن السيوطى الشافعى توفى سنة ٩١١ هـ. [١٥٠٥ م.] فى مصر

(٤) ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى الشافعى توفى سنة ٣١٠ هـ. [٩٢٣ م.] فى بغداد

علمای محققین را گویند و اجماع علمای محققین برین قرار یافته که مذاهب اربعه که عبارت از مذهب حنفی و شافعی و مالکی و حنبلی باشد حق است چه حق دائر است میان همین مذاهب اربعه شیخ محی الدین نووی^[۱] در روضه الطالبین فرموده **أَمَّا الْإِجْتِهَادُ الْمَطْلُوقُ فَقَالُوا خَتَمَ بِالْإِمَامَةِ الْأَرْبَعَةَ حَتَّى أَوْجَبُوا تَقْلِيدَ وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ عَلَى أُمَّتِهِ وَنَقَلَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ^[۲] الْإِجْمَاعَ عَلَيْهِ** چه اجتهاد مطلق ختم شد بأئمّه اربعه و واجبست تقلید یکی از انها برامت و نقل کرد امام حرین اجماع بران پس ثابت شد که مذهب پنجمین که عبارت از طریقه غیر مقلدینست باطلست و در بدعت شرعیه داخل زیرا که بدعت شرعیه آنرا گویند که اصلش از کلام مجید و حدیث نبوی و باجماع امت و قیاس ثابت نشده باشد فرقه غیر مقلدین که مشهور بَوَهَابیانند میگویند که از جائیکه ائمه اربعه استنباط مسائل کردند از انجا یعنی از قرآن و حدیث ما هم مطلب بر آورده عمل میکنیم **خَاك** در دهان ایشان باد **مصرع:** نه هر که آینه دارد سکندری داند

فهم کلام مجید آسان نیست بل خیلی دشوارست و شاهد این معنی است قوله تعالی **(ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ الْقِيَامَةُ: ۱۹)** و قوله تعالی **(يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ: البقرة: ۱۲۹)** و قوله تعالی **(مَا فَرَّظْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ: الانعام: ۳۸)** یعنی جمیع علوم و مسائل در قرآن موجودست اگر دعوی شما راست باشد استنباط جمیع مسائل از قرآن کرده بپایه ثبوت رسانید والا از قول بلا دلیل خود تائب شوید

شعر

یا راست بیان همچو سحر باید بود * یا معترف فتنه و شر باید بود
ورنه بچنین حیلست و کیادی خویش * دو چشم پر از خون جگر باید بود

فهم قرآن مجید و استخراج مسائل از ان حق جلّ و علی علمای حقانی را عطا میفرماید چنانچه امام غزالی در احیاء العلوم به تحت این آیت نگاشته قال الله تعالی **(وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فَبِمَا لَنَهَدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا: العنكبوت: ۶۹)** یعنی آن کسانی که مجاهده میکنند در دین هر آئینه هدایت میکنیم آنها را راه های خود و هر کس و ناکس که ادعایش میکنند و برامان دین ز بان طعن میکشایند حسب حال شان همین شعرست

(۱) الامام یحیی نووی الشافعی توفی سنة ۶۷۶ هـ. [۱۲۷۷ م.] فی الشام

(۲) امام الحرمین عبد الملك الشافعی توفی سنة ۴۷۸ هـ. [۱۰۸۵ م.] فی نیشاپور

شعر گر نه بیند بروز شب پره چشم چشمه آفتاب را چه گناه

علمای شما که حروف عربیه را نیکومی شناسند ومعنی الفاظ عربیه را کم میدانند حیف که باینقدر تنگمبایگی علم و دانش دعوی اجتهاد کردند ومصادق این حدیث شدند که حضرت علیه السلام به نسبت اینچنین علمای نفس پرست فرمود (يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ رِجَالٌ يَخْتَلُونَ بِالْدِّينِ وَالسِّيَرَةِ أَخْلَى مِنَ السُّكْرِ وَقُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الدِّيَابِ) ذَكَرَهُ فِي الْمَشْكُوتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ حضرت مفتی بیخبر که حکم جواز عمل بر رخص مذاهب نموده این امر دلالت میکند بر کمال ضلالت وجهالت شان چرا که شارح مشکوٰۃ طیبی در شرح یَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا بر نگاشته که عمل کردن بر رخص مذاهب زندقه است ونیز جلال الدین سیوطی در تواریخ خلفا باحوال معتضد بالله که یکی از خلفای عباسیه در سنه ۲۷۹ هجری بود بر می نگارند قَالَ إِسْمَاعِيلُ الْقَاضِي دَخَلْتُ عَلَى الْمُعْتَصِدِ بِاللَّهِ فَدَفَعَ إِلَيَّ كِتَابًا فَإِذَا فِيهِ قَدْ جَمَعَ لَهُ الرَّحْصَ مِنْ زَلِيلِ الْعُلَمَاءِ فَقُلْتُ مُصَنَّفُهُ زَيْنِدِقٌ قَالَ أَمْخَلِيقٌ قُلْتُ لَا لَكِنَّ مَنْ أَبَاحَ السُّكْرَ لَمْ يُبَيِّحِ الْمُتَمَتَّةَ وَمَنْ أَبَاحَ الْمُتَمَتَّةَ لَمْ يُبَيِّحِ الْغِنَاءَ مَا مِنْ عَالِمٍ إِلَّا وَلَهُ زَلَّةٌ وَمَنْ أَخَذَ بِزَلِيلِ الْعُلَمَاءِ ذَهَبَ دِينُهُ فَأَمَرَ بِالْكِتَابِ فَأَحْرَقَ أَنْتَهَى گفت قاضی اسمعیل که من روزی بخدمت خلیفه وقت معتضد بالله حاضر شدم پس دادمرا کتابی ناگهان دران کتاب جمع کرده برای خلیفه مسائل مرخصه هر مذهب پس گفتم که مصنفش بیدینست گفت خلیفه آیا این نوشت گفتم نی فاما هر که مباح کرد بعض مسکرات را جائز نداشت اومتعه را وهر که مباح کرد متعه را درست نکرد او غنارا نیست کدا می عالم مگر برای او لغزشست هر که عمل کند بر لغزش های علما دور شد ازودین او پس بحکم خلیفه آن کتاب را بسوختند عیان است که اصل دین که از حرمین شریفین بر آمده وجاری شده واز برکت دعای رسول علیه الصلوة والسلام حرمین از شرك و کفر وفتنه دجال محفوظ خواهد ماند وقرآن مجید در آنجا نازل شده وحديث شریف از آنجا شائع گشته و این هر دو بزبان عربیست مگر آن خاص زبان رسول مکرم بود علیه التحية والثناء وهويداست که علمای حرمین شریفین مطالب قرآن وحديث ونکات و دقائق آن چنانکه بر آرند وبفهمند باشندگان هندوستان آنچنان کی توانند فهمید چرا که زبان ایشان خود

عرب‌بیست و نیز آنها را فضیلت تامه بر علمای دیگر شهر و امصار حاصلست بحديثهای نبویه و اظهر من الشمس است که در حرمین شریفین بجز مذاهب اربعه مذهب دیگر نیست پس بچه نهج این مذهب نو که مخترع آن مولوی نذیر حسینست حق باشد آعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ و این هم مخفی نیست که هر کسیکه از شما برای آدای حج بحرمین شریفین می رود بطریق شیعیان از راه تقیه اصل مذهب خود را اخفا کرده شافعی میگوید و یاند حقا مذهبی را که در جای دین اخفا کردن بود آن مذهب باطل است یانه انصاف فرمایند حسب تحریر مولوی نذیر حسین بدعتی و فاسق شدن علمای حرمین و سادات کرام و ائمه مذاهب اربعه لازم آمد نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ وَالْاِعْتِقَادِ وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ هَذَا التَّعَصُّبِ ظاهر است که علمای حرمین شریفین قائل تقلید شخصی هستند و بر آن قائم اند اگر در آنجا تقلید شخصی نباشد بالضرور تقلید بلا تعین خواهد بود پس چرا حضرت شما در

آنجا متبرک مذهب خود را اخفا می کنید مؤلفه

- | | |
|-------------------------------|-------------------------------|
| وای که این فرقه و هابیان | * بسته بافساد شریعت میان |
| این چه گروهیست روافض خصال | * بد گهر و بد عمل و بد مال |
| باعث افساد جهول و ظلم | * مفسد دین منکر اهل علوم |
| مدعی دین و مفتن همه | * مفتی و فاسق و ملعن همه |
| سینه شان با دل پر مکر و غیض | * گنده تر از لیفه مجرای حیض |
| رسم بد این همه ناپاک خوی | * فتنه بدین کرده بپاچار سنوی |
| این چه طریق ست که چون شیعیان | * فرقه آن میکنند اخفای آن |
| یعنی بمکه چو پی حج روند | * شافعی مذهب تقیه شوند |
| این چه طریق و چه زبون مذهبست | * نی بزبان بلکه بزیر لبست |
| این چه گروهیست شیاطین نژاد | * بد دل و بد مذهب و بد اعتقاد |
| وای برین قوم تقیه کنان | * زیر بغل لیفه حصیض زنان |
| خامه ازین فرقه لامذهبان | * چند زند حرف بنوک زبان |
| بر سر این فرقه که سر کشته باد | * نعل قلم سوده و بر کشته باد |

و در حقیقت این فرقه غیر مقلدین بد تر از خارجی و رافضی هستند چرا که در کتاب (اعتصام السنة) حضرت عمر رضی الله عنه را مبتدع و ضال قرار داده و این کتاب نزد فرقه غیر

مقلدین بسیار معتمد است معاذَ الله مِنْ هَذَا الْقَوْلِ وَالْاِغْتِقَادِ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رضی الله عنه در صفحه یکصد و نود و چهار غنیة الطالبین تحریر میفرماید قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَنِي وَاخْتَارَ لِي أَصْحَابِي فَجَعَلَهُمْ أَنْصَارِي وَأَصْهَارِي وَأَنَّهُ سَيَجِيءُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَنْقُصُونَهُمْ أَلَا فَلَا تَاكُلُوهُمْ أَلَا فَلَا تَشَارِبُوهُمْ أَلَا فَلَا تَنَّاكُوهُمْ أَلَا فَلَا تُصَلُّوا مَعَهُمْ أَلَا فَلَا تُصَلُّوا عَلَيْهِمْ حَلَّتْ عَلَيْهِمُ اللَّعْنَةُ) إنتهی فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم که اختیار کرد خدا مرا و اختیار کرد برای من اصحاب را پس کرد آنها را مدد گار ورشته دار من زود باشند گروهی در آخر زمان که نسبت نقصان باصحاب من کنند آگاه باشید که نخورید و ننوشید همراه شان و نه نکاح کنید و نه نماز گذارید همراه شان و نخوانید نماز جنازه ایشانرا که مورد لعنت اند و هم چنین در امور باقیه مشارکت ممنوع است اکنون قبل از آنکه برده اقوال مفتی خسر الدنیا و الآخرة در آیم برخی احوال مذهب و هابییه را بر میگزارد تا بر عوام و خواص معلوم گردد ^[۱] ابْنُ تَيْمِيَّةَ فَهُوَ كَبِيرُ الْوَهَابِيِّينَ وَمَا هُوَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ بَلْ هُوَ شَيْخُ الْبِدْعَةِ وَالْإِثْمِ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ تَكَلَّمَ بِجُمْلَةٍ عَقَائِدِهِمُ الْفَاسِدَةِ وَفِي الْحَقِيقَةِ هُوَ الْمُحْدِثُ لِهَذِهِ الْفِرْقَةِ الضَّالَّةِ ثُمَّ حَمَلَتْ تَذَكُّرُهُ وَعَقَائِدُهُ بَيْنَ النَّاسِ إِلَى سَنَةِ سَبْعِ مِائَةٍ وَسِتٍّ وَأَرْبَعِينَ مِنْ هِجْرَةٍ خَيْرِ النَّبَشْرِ عَلَيْهِ التَّجِيَّةُ وَالتَّنَاءُ فَبَعْدَ ذَلِكَ السَّنَةِ فِي عَهْدِ السُّلْطَانِ مُحَمَّدِ بْنِ خَانَ الثَّانِي ^[۲] بِلَادِ الْعَرَبِ رَجُلٌ يُدْعَى بِمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ مِنَ الْيَمَنِ وَأَظْهَرَ الْعَقَائِدَ الْفَاسِدَةَ الَّتِي كَانَتْ قَدْ مَاتَتْ وَانْدَرَسَتْ بِمَوْتِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ مُقْبِلاً مَغْلُوباً فِي بِلَادِ الْإِسْلَامِ وَاسْتَحْدَثَ شَرْعاً جَدِيداً وَابْتَدَعَ شَيْعَةً مُخَالِفاً عَنِ مَذْهَبِ السُّنَّةِ وَكَانَ يَطُوفُ فِي الْبِلَادِ مِنَ الْفِرَاتِ إِلَى أَمْكِنَةِ وَالشَّامِ وَالْبَغْدَادِ وَالْبَصْرَةِ وَمِنْ هُنَاكَ رَجَعَ إِلَى بِلَادِ الْعَرَبِ وَبِإِسْعَافِ الْآمِيرِ ابْنِ السُّعُودِ ^[۳] الَّذِي كَانَ دَخَلَ فِي هَذِهِ الشَّيْعَةِ جَذَبَ إِلَيْهِ جُمْهُورٌ مِنْ أَهَالِي الْبِلَادِ وَسُمُّوا الْوَهَّابِيَّةَ بِاسْمِ كَبِيرِهِمْ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الْوَهَّابِ وَكَانَ ابْنُ السُّعُودِ كَبِيرَ الْوَهَّابِيَّةِ مُلْحِداً قَدْ سَوَّلَتْ لَهُ نَفْسُهُ فَكَانَ يَفْلُقُ الْحُبَّاجَ وَيُزْعِجُ الْعِبَادَ وَيَقْطَعُ الطَّرِيقَ فَتَوَجَّهَ الْعَسَاكِرُ السُّلْطَانِيَّةُ فِي عَهْدِ السُّلْطَانِ مُحَمَّدِ بْنِ خَانَ الثَّانِي فِي قِيَادَةِ مُحَمَّدَ عَلَى بَاشَا وَالى مِصْرَ بِقُلُوعِ وَقَمْعِ فَجَمَعَهُمْ بِحِيلَةٍ

(۱) ابو العباس تقی الدین احمد بن تیمیة الحرانی مات سنة ۷۲۸ هـ. [۱۳۲۷ م.] فی الشام

(۲) السلطان محمود الثاني ابن السلطان عبد الحمید خان الاول مات سنة ۱۲۵۵ هـ. [۱۸۳۹ م.]

(۳) السعود ابن عبد العزيز الاول مات سنة ۱۲۳۱ هـ. [۱۸۱۵ م.] فی درعیة.

وَقَتَلَهُمْ أَشَدَّ قَتْلَةٍ فَتَبَضَّ ابْنُ السُّعُودِ وَأَرْسَلَهُ إِلَى الْأَسْتَانَةِ السُّلْطَانِيَّةِ فَأَمَرَ السُّلْطَانُ بِقَطْعِ عُنُقِهِ لِيَكُونَ عِبْرَةً لِلنَّاطِلِينَ وَمِنْ ذَلِكَ الزَّمَانِ زَقَّتْ جَمْعُهُمْ وَشَتَّتْ شَمْلُهُمْ وَتَفَرَّقُوا فِي الْبِلَادِ وَسُمُّوا بِأَهْلِ الْحَدِيثِ وَلَا يَلِيقُ لَهُمْ مَا لُقِّبُوا بِهِ بَلْ هُمْ أَهْلُ الْبِدْعَةِ وَالضَّلَالَةِ وَقَدْ أَخْبَرَ بِهِذِهِ الْفِرْقَةِ الضَّالَّةِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ (يَخْرُجُ فِيكُمْ قَوْمٌ تُحَقِّرُونَ صَلَواتَكُمْ مَعَ صَلَواتِهِمْ وَصِيَامَكُمْ مَعَ صِيَامِهِمْ وَأَعْمَالَكُمْ مَعَ أَعْمَالِهِمْ) إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ رَوَاهُ [۱] الْأَمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ هَذَا نَبَذْتُ سِيرُ كَتَبْتُ بِهِ فِي بَيَانِ هَذِهِ الْفِرْقَةِ الضَّالَّةِ خَذَ لَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى يَوْمِ الدِّينِ آمَدَمُ بَرَسْرْمَطْلَبُ وَأَنْ اثْبَاتِ تَقْلِيدِ إِمَامٍ وَاحِدٍ أَزَائِمُهُ أَرْبَعُهُ كَهُ وَاجِبُ بَرَسْرْمَطْلَبُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

ملؤلفه بیا ای خامه اعجاز پرداز * بیا ای فکر معقول و فلک تراز
 بیا ای شاهد مضمون خرامان * بیا ای معنی سنجیده نازان
 در گنجینه دل باز گردان * تمیز حق و باطل باز گردان
 برواقفان شریعت غرا پوشیده نیست که علمای ما رحمهم الله تعالی در وجوب تقلید آیه
 (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * النحل: ۴۳) را حجت گرفته اند گوا این آیه کریمه
 بجواب مشرکین در عل خاص نازل شده بود لکن نزد علمای محققین عبرت برای عموم
 لفظست نه جهت خصوص مورد کما لَا يَخْفَى عَلَى مَنْ لَهُ أَذْنٌ بَصِيرَةٍ فِي الْعِلْمِ شاه عبد
 العزیز در تفسیر عزیزی می نویسد که اطاعت مجتهدین شریعت و مشایخ طریقت بحکم
 خدا فرضست و آیه کریمه (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) را برین مدعا سند آورده
 اند هکذا عبارته از آنجمله مجتهدین شریعت و شیوخ طریقت که حکم ایشان بطریق
 واجب غیر لازم الاتباعست بر عوام امت زیرا که فهم اسرار شریعت و دقائق طریقت
 ایشان را میسرست (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) و در معالم التنزیل تحت آیه
 مرقومه قَالَ ابْنُ زَيْدٍ أَرَادَ بِالذِّكْرِ الْقُرْآنَ أَيْ فَاسْأَلُوا الْمُؤْمِنِينَ الْعَالِمِينَ مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ و در
 تفسیر روح البیان تحت آیه (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) رَوَى أَنَّهُ قِيلَ لِلْإِمَامِ
 الْغَزَالِيِّ بِمَا حَصَلَ لَكُمْ الْإِحَاطَةُ بِالْأُصُولِ وَالْفُرُوعِ قَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ وَأَشَارَ إِلَى أَنَّ السُّؤَالَ
 مِنْ أَسْبَابِ الْعِلْمِ وَالطَّرِيقَةِ بَدِينِ وَجْهٍ عِلْمِ مَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى آیه مذکوره را در باب
 وجوب تقلید حجت گردانیده که از مسلمانان هر کرا مسائل دینی که مأخذ آن قرآن

(۱) الإمام مالك بن انس ولد سنة ۹۰ و توفي ۱۷۹ هـ. [۷۰۸ - ۷۹۵ م.]

(۲) مؤلف تفسیر روح البیان اسماعیل حقی بروسوی توفي سنة ۱۱۳۷ هـ. [۱۷۲۵ م.]

شریف و حدیث نبویست صلی الله علیه وسلم معلوم نباشد پس آن مسائل را از واقفین شریعت و قرآن شریف و حدیث دریافت نمایند چون برهان و جوب تقلید آیه مذکوره گردید پس در هر زمانه بحکم آیه مذکوره مقلدین را در مسائل اجتهادیه غیر معلومه بطرف مجتهدین آزمانه رجوع کردن و از آنها دریافتن اتباع کردن واجب شد اجماع علمای محققین برین قرار پذیرفته که عوام مؤمنین تقلید کنند مجتهدانی را که مسائل منقح کرده تدوین ابواب و فصول و ترتیب فروع و اصول داده اند **الْإِجْمَاعُ هُوَ اتِّفَاقُ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ فِي عَصْرِ عَلَى أَمْرِ شَرْعِيٍّ وَهَذَا الْإِجْمَاعُ حُجَّةٌ قَطْعاً عِنْدَ الْجَمِيعِ وَلَا يُعْتَدُّ بِشَرْذِمَةٍ مِنَ الْخَوَارِجِ الْخ.** ^(۱) هَكَذَا فِي مُسَلَّمَ الثَّبُوتِ چون از لفظ مجتهدین موهوم میشد مجتهدین مُطْلَقِينَ لهذا جهت دفع این توهم دیگر محققین علما بجای مجتهدین لفظ اهل حل و عقد اختیار کردند کَمَا قَالَ الْعَلَمَاءُ ابْنُ السَّاعَاتِي فِي نِهَايَةِ الْوُصُولِ ^(۲) **الْإِجْمَاعُ اتِّفَاقُ أَهْلِ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَصْرِ عَلَى وَاقِعَةٍ فَلَا تَفَاقُ يُعْمُ الْأَقْوَالُ وَالْأَفْعَالُ وَالسُّكُوتُ وَالتَّفْسِيرُ** برین اجماع مبنی است که درین زمان بجز تقلید ائمه اربعه تقلید دیگری جائز نیست ظاهر است که ضبط مسائل و تنقید اطلاقات و تخصیص عمومات و غیره که از ضروریات تقلید است بمجتهدین دیگر یافته نمیشود و در علم اصول و فقه مسطور است که الواجبُ ماثَبٌ بِدَلِيلٍ فِيهِ شُبْهَةٌ وَحُكْمُهُ كَحُكْمِ الْفَرَضِ عملاً یعنی واجب آنست که ثابت شده بدلیل که در آن شبهتی است و حکم آن مثل حکم فرضست پس واجب شد تقلید ائمه اربعه بر عوام الناس بمقتضای آیه کریمه و باجماع اهل سنت و جماعت کَمَا قَالَ ابْنُ الْهَمَامِ **إِنْتَقَدَ الْإِجْمَاعُ عَلَى عَدَمِ الْعَمَلِ بِالْمَذَاهِبِ الْمُخَالَفَةِ لِلْأُئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ** هَكَذَا فِي التَّحْرِيرِ گفت ابن همام منعقد شد اجماع بر عدم عمل بر مذاهب مخالفه ائمه اربعه و فی الظَّحْطَاوَى قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ **فَعَلَيْكُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِاتِّبَاعِ الْفِرْقَةِ السَّاجِيَةِ الْمُسَمَّاةِ بِأَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فَإِنَّ نَصَرَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَوْفِيقَهُ فِي مُوَافَقَتِهِمْ وَخِذْلَانَهُ وَسَخَطَهُ وَمَقَتَهُ فِي مُخَالَفَتِهِمْ وَهَذِهِ الطَّائِفَةُ النَّاجِيَةُ قَدْ اجْتَمَعَتِ الْيَوْمَ فِي الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ الْحَقِيقِيَّةِ وَالْمَالِكِيَّةِ وَالشَّافِعِيَّةِ وَالْحَنَبَلِيَّةِ وَمَنْ كَانَ خَارِجًا مِنْ هَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعَةِ وَالتَّارِكِ خِلَاصَةً** ترجمه اش اینست لازم گیرید ای گروه مؤمنین پیر وی فرقه ناجیه که نامزد کرده شد باهل سنت و جماعت به تحقیق مدد خدا و توفیقش در موافقت آنهاست و غضب خدا در مخالفت آنهاست و این طائفه ناجیه مجتمع

(۱) مؤلف مسلم الثبوت محب الله البهاری الحنفی الهندی توفی سنة ۱۱۱۹ هـ. [م. ۱۷۰۷]

(۲) مؤلف نهاية الوصول الى علم الاصول احمد الساعاتی توفی سنة ۶۹۴ هـ. [م. ۱۲۹۵]

شدند در مذاهب اربعه که آن حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی است و هر که خارجست ازین مذاهب اربعه درین زمان پس آنکس از اهل بدعتست و نار وقال شاه ولی الله رحمه الله علیه فی عقد الجیدِ اعْلَمَنَّ أَنَّ فی الاخذِ بِهَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْارْبَعَةِ مَضْلَحَةٌ عَظِيمَةٌ الْخ. قوله وَلَيْسَ مَذْهَبٌ فی هَذِهِ الْأَزْمَةِ الْمُتَأَخَّرَةِ بِهَذِهِ الصِّفَةِ إِلَّا هَذِهِ الْمَذَاهِبُ الْارْبَعَةُ وَقَالَ الْمُتَاوِيُّ^[۲] فی شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَلَا يَجُوزُ الْيَوْمَ تَقْلِيدُ غَيْرِ الْأَيَّةِ الْارْبَعَةِ فی الْقَضَاءِ وَالْإِفْتَاءِ چه اندرین زمان تقلید منحصر است برین مذاهب اربعه از روی قضا و فتوی و نیز در تفسیر احمدی آمده قَدْ وَقَعَ الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الْإِتْبَاعَ إِنَّمَا يَجُوزُ لِلْارْبَعَةِ فَلَا يَجُوزُ الْإِتْبَاعُ لِمَنْ حَدَّثَ مُجْتَهِدًا مُخَالِفًا لَهُمْ وَقَالَ فی (مُسْلِمِ الثَّبُوتِ) غَيْرُ الْمُجْتَهِدِ الْمُطْلَقِ وَلَوْ عَالِمًا يَلْزُمُهُ التَّقْلِيدُ فِيمَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنَ الْاجْتِهَادِيَّاتِ عَلَى التَّجَرِّيِّ وَمُطْلَقًا عَلَى نَفْيِهِ هَكَذَا فی شَرْحِهِ لِبَحْرِ الْعُلُومِ وَفی التَّفْسِيرِ الْمَظْهَرِيِّ تَحْتَ آيَةِ (أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) فَإِنَّ أَهْلَ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ قَدْ افْتَرَقَ بَعْدَ الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ أَوِ الْارْبَعَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ مَذَاهِبٍ وَلَمْ يَبْقَ فِي فُرُوعِ الْمَسَائِلِ سِوَى هَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْارْبَعَةِ فَقَدْ انْعَقَدَ الْإِجْمَاعُ الْمُرَكَّبُ عَلَى بُطْلَانِ قَوْلِ يُخَالِفُ كُلَّهُمْ وَدر حسامی مذکورست والصَّحِيحُ عِنْدَنَا أَنَّ إِجْمَاعَ عُلَمَاءِ كُلِّ عَصْرِ مِنْ أَهْلِ الْعَدَالَةِ وَالْاجْتِهَادِ حُجَّةٌ وَلَا غَيْرُهُ لِقَلَّةِ الْعُلَمَاءِ وَكَثَرَتِهِمْ الْخ وَفی الْأَشْبَاهِ وَالنِّظَائِرِ مَنْ خَالَفَ الْأَيَّةَ الْارْبَعَةَ فَقَدْ خَالَفَ الْإِجْمَاعَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ) عیان و آشکارست که حالا طریقه امت محمدی صلی الله علیه وسلم از شرق تا غرب همین مذاهب اربعه قرار یافته و از حدیث صحیح مذکور ثابت شد که راه راست هدایت همینست کسی که ازین راه راست مخالف شد در ورطه هلاکت و ضلالت افتاد و مستوجب دخول نار شد لقوله تعالی (وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تَوَلَّى مَا تَوَلَّى وَتُضْلِجُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا * النساء: ۱۱۵) پس ثابت شد مدعای ما بادلۀ مرقومه بالا که وجوب تقلید و اتباع مجتهدین اربعه بود و در تفسیر کبیر تحت آیه: (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ * البقرة: ۱۴۳) الْآیَةِ آمده اِحْتَجَّ جُمْهُورُ الْأَصْحَابِ وَجُمْهُورُ الْمُعْتَزَلَةِ لِهَذِهِ الْآیَةِ عَلَى أَنَّ إِجْمَاعَ الْأَيَّةِ حُجَّةٌ فَقَالُوا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ عَدَالَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَعَنْ خَيْرِيَّتِهِمْ فَلَوْ أَقْدَمُوا عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْمَحْظُورَاتِ لَمَا اتَّصَفُوا بِالْخَيْرِيَّةِ وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّهُمْ لَا يَقْدِمُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْمَحْظُورَاتِ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُمْ حُجَّةً إِلَى آخِرِ قَوْلِهِ

(۱) الشاه ولی الله احمد بن عبد الرحیم مات سنة ۱۱۷۶ هـ. [۱۷۶۲ م.] فی دلهی

(۲) عبد الرؤف المناوی الشافعی توفی سنة ۱۰۳۱ هـ. [۱۶۲۲ م.] فی القاهرة

(۳) مؤلف تفسیر احمدی ملا جیون احمد الهندی توفی سنة ۱۱۳۰ هـ. [۱۷۱۸ م.] فی دلهی

فَعَلِمْنَا أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ أَهْلُ كُلِّ عَصْرٍ وَيَجُوزُ تَسْمِيَةُ أَهْلِ الْعَصْرِ الْوَاحِدِ بِالْأُمَّةِ فَإِنَّ الْأُمَّةَ إِسْمٌ لِلْجَمَاعَةِ الَّتِي تَوْحُّدُ جِهَةً وَاحِدَةً وَلَا شَكَّ أَنَّ أَهْلَ كُلِّ عَصْرٍ كَذَلِكَ وَلَئِنَّهُ تَعَالَى قَالَ (أُمَّةٌ وَسَطًا) فَعَبَّرَ عَنْهُمْ بِلَفْظِ التَّكْرَرِ وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا يَتَنَاوَلُ أَهْلَ كُلِّ عَصْرٍ إِلَى آخِرِ قَوْلِهِ وَلَا مَعْنَى لِقَوْلِنَا الْاجْتِمَاعُ حُجَّةٌ إِلَّا هَذَا فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْاجْتِمَاعَ حُجَّةٌ أَرَى اتِّبَاعَ أَيْمَةٍ أَرْبَعَةٍ بَعِيْنِهِ اتِّبَاعَ كِتَابٍ وَسُنَّتٍ اسْتِجَاهُ غَيْرِ مُجْتَهِدٍ رَا كِدَامِي طَرِيقَةَ اتِّبَاعِ شَرْعٍ وَاحِكَامِ اجْتِهَادِيهِ بَدُونِ تَقْلِيدِ مُجْتَهِدِيْنِ نِيْسَتِ خُصُوصاً اَنْدَرِيْنِ زَمَانِ بِجَزِ مَذَاهِبِ اَرْبَعَةٍ بَاْقَى نَمَانْدِه لِهَذَا مُسْلِمَانَانِ غَيْرِ مُجْتَهِدٍ رَا لَازِمَسْتِ كِه اَزِيْنِ مَذَاهِبِ اَرْبَعَةٍ اتِّبَاعِ مَذْهَبِ وَاحِدِ كُنْنِدِ وَ اِگَر تَارِكِ اتِّبَاعِ شُونْدِ تَارِكِ فَرْضِ خَوَاهَنْدِ شُدِ بَدِيْنِ دَلِيْلِ كُوْحُقِ سُبْحَانِه تَعَالَى حَكْمِ تَقْلِيدِ حَنْفِي وَشَافِعِي بِالذَّاتِ نَفْرَمُودِه فَا مَا هَرْ گَاهِ اَمْرُ فَرْمُودِ حَقِّ جَلِّ جَلَالِه بِطَاعَتِ خُودِ وَفَرْمَانِ بَرِ دَارِي رَسُوْلِ خُودِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَمَ بِفَحْوَايِ (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ) وَوَقْتُ لَاعِلْمِي يَعْنِي نَبُودُنِ مُلْكُهُ اجْتِهَادِ بِمُقْتَضَايِ آيَةِ (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) دَرِ مَسَائِلِ اجْتِهَادِيهِ اَمْرُ كَرْدِ تَقْلِيدِ مُجْتَهِدِيْنِ رَا وَابِيْنِ سَخْنِ بِيَايَةُ ثُبُوتِ رَسِيْدِه كِه بَرِيْنِ اِجْمَاعِ عِلْمَايِ مُحَقِّقِيْنِ شُدِه كَمَا مَرِپَسِ بَاْقَى نَمَانْدِ طَرِيقَهُ اتِّبَاعِ اَمْرَاهِي بَرَايِ غَيْرِ مُجْتَهِدِ بِجَزِ تَقْلِيدِ ائِمَّةِ اَرْبَعَةٍ اِيْنِ مَعْنَى بَانْدِكِ تَامِلِ هُوِيْدَا مِي شُودِ كِه تَقْلِيدِ ائِمَّةِ رَا كِه بِطَرِيقِ تَعِيْنِ جَمَاعَتِ مُسْلِمِيْنِ عَرَبِ وَعَجَمِ اخْتِيَارِ كَرْدَنْدِ وَ اِگَذَاشْتِ اَنِّ گَمْرَاهِي وَضَلَالَتِ مَحْضِ اسْتِ قَالِ رَسُوْلُ اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَمَ (يَدُلُّ اللّٰهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ مَنْ شَدَّ شُدَّ فِي النَّارِ) وَنِيْزِ دَرِ مَوْطَايِ اِمَامِ مُحَمَّدِ اَمْدِه (مَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ) ظَاهِرِ اسْتِ كِه اِگَر بَرَايِ عَوَامِ النَّاسِ بِلَا وَقُوعِ ضَرْوَرَتِ بَابِ تَقْلِيدِ لَاعْلَى التَّعِيْنِ وَ اِكْرَدِه شُودِ دَرِ ضَبْطِ احْكَامِ شَرْعِ فَتَوْرِ تَامِه رَا هِ خَوَاهِدِ يَافْتِ عِلَاوَه بَرِيْنِ اِجْمَاعِ اَهْلِ سُنَّتِ وَجَمَاعَتِ بَرِيْنِ قَرَارِ يَافْتِه كِه هَرْ عَمَلِيكِه مُخَالِفِ ائِمَّةِ اَرْبَعَةٍ بُوْدِ مَرْدُودِ سَتِ هَرْ كِه عَمَلِ كَنْدِ بَرِ بَعْضِ مَسَائِلِ حَنْفِيهِ وَ بَرِ بَعْضِ مَسَائِلِ شَافِعِيهِ مَثَلَا اَنْدَرِيْنِ صُورَتِ مَجْمُوعِ اَحْوَالِ وَاعْمَالِ اَنْشَخْصِ بِالضَّرُورِ چِنَانِ بُوْدِ كِه اَزِ مَذَاهِبِ اَرْبَعَةٍ بَرِ كَمِيْ مُنْطَبِقِ نَخَوَاهِدِ شُدِ وَ مِلْتِ مَقْرُورُهُ اَوْ مُخَالِفِ بَاشَدِ اَزِ اَهْلِ سُنَّتِ وَجَمَاعَتِ پَسِ اَوْ هَمْ مُخَالِفِ شُدِ بِطَرِيقِ خُودِ اَزِ ائِمَّةِ اَرْبَعَةٍ وَ اخْتِيَارِ كَرْدِ غَيْرِ سَبِيْلِ مُؤْمِنِيْنِ رَا وَ تَرْكِ كَرْدِ اتِّبَاعِ سَوَادِ اعْظَمِ رَا بِمُقْتَضَايِ حَدِيْثِ صَحِيْحِ (اَتَّبِعُوا السَّوَادَ الْاَعْظَمَ مَنْ شَدَّ شُدَّ فِي النَّارِ) كِه اتِّبَاعِ اَنِّهَا وَاجِبِ بُوْدِ حَالَا ذِكْرِ مِيكَنْمِ عِبَارَتِ كُتُبِ مَعْتَبَرِه رَا بِاثْبَاتِ تَقْلِيدِ اِمَامِ وَاحِدِ تَا رَفْعِ تَوْهَمِ عَوَامِ گَرْدَدِ وَقَالَ اَلْمُلَّا عَلَى الْقَارِي

بَلْ يَجِبُ حَثْمًا أَنْ يُعَيَّنَ مَذْهَبًا مِنْ هَذِهِ الْمَذَاهِبِ إِمَّا مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ فِي جَمِيعِ الْوَقَائِعِ
وَالْفُرُوعِ وَإِمَّا مَذْهَبَ مَالِكٍ وَإِمَّا مَذْهَبَ أَبِي حَنِيفَةَ وَغَيْرِهِمْ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَنْتَحِلَ مِنْ مَذْهَبِ
الشَّافِعِيِّ فِي الْبَعْضِ مَا يَهْوَاهُ وَمِنْ مَذْهَبِ غَيْرِهِ فِي الْبَاقِي مَا يَرْضَاهُ لَا نَأْتِي لَوْ جَوَزْنَا ذَلِكَ لَأَدَّى
إِلَى الْخَبْطِ وَالْخُرُوجِ عَنِ الضَّبْطِ حَاصِلُهُ يَزْجَعُ إِلَى نَفْيِ التَّكْلِيفِ لِأَنَّ مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ إِذَا
اِقْتَضَى بِتَحْرِيمِ شَيْءٍ وَمَذْهَبُ غَيْرِهِ إِتَاخَهُ ذَلِكَ الشَّيْءَ بِعَيْنِهِ أَوْ عَلَى الْعَكْسِ فَهُوَ إِنْ شَاءَ
مَالَ إِلَى الْحَلَالِ وَإِنْ شَاءَ مَالَ إِلَى الْحَرَامِ فَلَا يَتَحَقَّقُ الْحِلُّ وَالْحُرْمَةُ وَذَلِكَ بَاطِلٌ
بِالْإِجْمَاعِ لِأَنَّ حِفْظَ الدِّينِ وَاجِبٌ وَذَلِكَ مَا يَحْصُلُ إِلَّا بِهِ فَيَكُونُ وَاجِبًا لِأَنَّ مُقَدِّمَةَ الْوَاجِبِ
وَاجِبٌ بِالْإِجْمَاعِ فَثَبَّتَ أَنَّ تَقْلِيدَ الْمَذْهَبِ الْوَاحِدِ وَاجِبٌ لِأَنَّ حِفْظَ الدِّينِ وَاجِبٌ وَذَلِكَ مَا
يَحْصُلُ إِلَّا بِهِ فَيَكُونُ وَاجِبًا لِأَنَّ مُقَدِّمَةَ الْوَاجِبِ وَاجِبٌ وَاجِبٌ خِلَافُهُ مضمونش اینست که
گفت ملا علی قاری رحمة الله علیه که واجبست تعین مذهبی از مذاهب اربعه یعنی
بگیرید مذهب شافعی را در جمیع مسائل و یا حنفی را علی هذا القیاس و درست نیست
کسی را که اختیار کند از مذهب شافعی بعض مسائل موافق خواهش خود و از مذهب
غیر مسائل دیگر را حسب پسند چه اگر جائز داشته شود این را بالضرور خواهد رسانید
بطرف نفی تکلیف چرا که مثلاً مذهب شافعی مقتضی شد حرمت شیء را و مذهب غیر
اباحتش را او علی العکس بس آن شخص اگر خواهد بموجب خواهش گاهی حلال قرار
دهد آن شیء را و گاه حرام پس متحقق نشد حلت و حرمت و این باطلست باجماع چرا که
حفظ دین واجب است و آن حاصل نمیشود مگر بتعین مذهب واحد پس خواهد شد تعین
مذهب واحد واجب چه مقدمه واجب واجب است باجماع پس ثابت شد که تقلید
مذهب واحد واجبست چرا که حفظ دین واجبست و آن حاصل نمیشود مگر به تعین
مذهب واحد پس خواهد شد واجب لِأَنَّ مُقَدِّمَةَ الْوَاجِبِ وَاجِبٌ صاحب بحر رائق در
رساله زینیه در بیان صغائر و کبائر میفرماید فَقَالُوا هِيَ بَعْدَ الْكُفْرِ الزِّنَا وَاللَّوْاطَةَ وَشَرْبُ
الْخَمْرِ وَإِنْ قُلَّ وَلَمْ يُسَكِّرْ وَالْخُضُورُ مَعَ أَهْلِ الْفِسْقِ وَمُخَالَفَةُ الْمُقَلِّدِ حُكْمَ مُقَلِّدِهِ وَقَالَ
الْقَهْشَتَانِيُّ فِي التَّقَايَةِ شَرْحَ مُخْتَصَرِ الْوَقَايَةِ که نزد حنفیه اختیار امام واحد ضرورست هر
که مباحات مذاهب را اختیار کند او فاسق کاملست هکذا عبارته إِنْ عِلِمَ مَنْ جَعَلَ الْحَقَّ
مُتَعَدِّدًا كَالْمُعْتَزَلَةِ اثْبَتَ لِلْعَامَّةِ الْخِيَارَ مِنْ كُلِّ مَذْهَبٍ مَا يَهْوَاهُ وَمَنْ جَعَلَ وَاحِدًا كَعُلَمَائِنَا

(۱) صاحب بحر رائق زین العابدین بن نجیم المصری مات سنة ۹۷۰ هـ. [۱۵۶۲ م.]

(۲) شمس الدین محمد القهستانی الحنفی مفتی بخاری توفی سنة ۹۶۲ هـ. [۱۵۵۵ م.] فی بخاری

الْزَمَ لِلْعَامِيِّ إِمَامًا وَاحِدًا كَمَا فِي الْكُشْفِ فَلَوْ أَخَذَ مِنْ كُلِّ مَذْهَبٍ مُبَاحَهُ صَارَ فَاسِقًا تَأْمًا
 كَمَا فِي شَرْحِ الطَّحَاوِيِّ وَقَالَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ فِي التَّفْسِيرِ الْأَحْمَدِيِّ^{۱۱} تَحْتَ آيَةِ (فَفَهَّمْنَاهَا
 سُلَيْمَنَ) إِذَا التَزَمَ أَحَدٌ مَذْهَبًا وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يَدُومَ عَلَى مَذْهَبِهِ التَزَمَ وَلَا يَنْقُلُ عَنْهُ الْخ. یعنی
 هرگاه التزام کرد شخصی مذهبی را واجبست برو که همیشه بماند بران مذهب که لازم
 گرفته و نقل نکند از ان بطرف دیگری وَقَالَ فِي الْقَيِّئَةِ لَيْسَ لِلْعَامِيِّ أَنْ يَتَحَوَّلَ مِنْ مَذْهَبٍ
 إِلَى مَذْهَبٍ وَ يَسْتَوِي فِيهِ الْحَنَفِيُّ وَالشَّافِعِيُّ كُفْتُ در قنیه که جائز نیست برای عامی که
 نقل کند از مذهبی بطرف دیگری و برابر است درین حنفی و شافعی و در میزان خضری
 عبد الوهاب شعرانی گفته فقد صَرَّحَ الْعُلَمَاءُ بِأَنَّ التَّقْلِيدَ وَاجِبٌ عَلَى ضَعِيفٍ وَقَاصِرِ النَّظَرِ.
 وَقَالَ فِي خِرَازَةِ الرِّوَايَاتِ عَنْ دُسْتُورِ السَّالِكِينَ لَوْ كَانَ الْمُقْلَدُ غَيْرَ الْمُجْتَهِدِ عَالِمًا
 مُسْتَدِلًّا يَعْرِفُ قَوَاعِدَ الْأُصُولِ وَمَعَانِيَ النُّصُوصِ وَالْأَخْبَارِ لَا يَجُوزُ أَنْ يَعْمَلَ إِلَّا عَلَى رِوَايَةِ
 مَذْهَبِهِ وَفَتَاوَى إِمَامِهِ یعنی در خزانه الروایات از دستور السالکین آورده که اگر باشد مقلد
 غیر مجتهد عالم اهل استدلال میدانند قواعد اصول را و معانی نصوص و اخبار را جائز نیست
 او را که عمل کند الا بر مذهب خود و بر فتاوی امام خود
 لمؤلفه:

شکر ایزد را که هستم از گروه مؤمنین * خادم شرع مبین و رهرو دین متین
 اتّباع من بود بر سنت خیر الانام * رهنمای دین و ایمان رحمه للعالمین
 مقتدای ما امام اعظمست الحق بجان * کاقندا واجب بود بر اجتهادش بالیقین
 حق پرستانرا مطیع من بصدق جان و دل * دوستدار مؤمنان و دشمن اعدای دین
 جان نشار حضرت آموزگار نامدار * حق پسند و حق گذار و حق شناس و حق گزین
 گوهر جاننش ز آب تاب خورشید دلست * جوهر عقلش فروغ جبهه روح الامین
 بحر علم و کان فضل و معدن مجد و شرف * دلنشین نام همامش صورت نقش نگین
 حامی هر چار مذهب پیرو هر چار یار * پیشوای پیشکاران امام اولین
 واعظ شیرین زبان علامه معجز بیان * دانش آموز ضیا زمان ده ملک یقین
 حالا در می آیم بتصریح خطاهای فاحش مفتی نذیر حسین صاحب. قال ماهران شریعت
 غرّا بر مخفی نهین که جو شخص مؤمن بالله والیوم الآخر هو اور تصدیق بما جاء به النبی

صلی اللہ علیہ وسلم من ضروریات الدین و غیرها من الفرعیات الشرعیہ خالصاً رکھتا ہو اور ہر صورت سی پابند شرع ہو یعنی حلال کو حلال جانتا ہو اور حرام کو حرام بس بی شک وہ شخص مسلمان متقی ہی اقول وباللہ التوفیق و بہ الاعتصام حضرت مفتی غیبی در عبارت مذکورہ مجرد ذکر عقائد کردہ و اعمال را فرو گذاشتہ و ظاہرست کہ آدمی از مجرد عقائد شرعاً متقی نمیشود و طرہ بران اینست کہ بزعم فاسد خود ازین عبارت (کہ ہر صورت سی پابند شرع ہو یعنی حلال کو حلال جانتا ہو اور حرام کو حرام) قصد اعمال کردہ حال آنکہ حلال را حلال دانستن و حرام را حرام نیز از عقائد است پابند شرع آنرا گویند کہ اعمالش موافق شرع باشد و معنی شرع راہ پیدا کردہ خدا برای بنده گان دردین محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعبادات و معاملات ہیہات ہیہات کسیکہ فرق عقائد و شرع نمیدانند باین علم و دانش وی را دعوی اجتہاد کردن و طعنہ بر ائمہ اربعہ نمودن کی می سزد

لمؤلفه:

کج روشانیکہ بدین ہدا * لب بکشایند بچون و چرا
بی خبر از علم فروع و اصول * منحرف از حکم خدا و رسول
رخنہ گرانند بشرع مبین * با سر پر شور و دل نکتہ چین
طعنہ زن مجتہدانِ کرام * منکر تقلید بجہل تمام
مدعی دانش و نادان ہمہ * مفسد دین نائب شیطان ہمہ
مفتریانند باخر زمان * وسوسہ افگن بدل مردمان
وای برین طائفہ بد لگام * طعنہ زن شانِ امامِ ہمام
جملہ اقوال اراجیف شان * میدہم از لفظ بمعنی نشان

نیست نہان اینکہ بنوک قلم کشتہ سخن سازی ایشان رقم قال اور مصداق اس آیہ کریمہ
کاهی (لَیْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُؤْا وَجْوهَکُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَکِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْمَلَائِکَةِ وَالْکِتَابِ وَالنَّبِیِّنَ * البقرہ: ۱۷۷) الی آخر (أُولَئِکَ الَّذِینَ صَدَقُوا وَأُولَئِکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ *
البقرہ: ۱۷۷) الْآیَةُ (أُولَئِکَ عَلَى هُدًی مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * البقرہ: ۵) وَغَیْرِهَا مِنْ
الْآیَاتِ الْقُرْآنِیَّةِ

اقول بعونه تعالی درین آیه کریمه عقائد و اعمال هر دو مذکورست و مشاراً الیه اولئک مجموعه عقائد و اعمالست چنانکه در تفسیر عزیزی آمده (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) یعنی و آن گروهی ایشانند در اخلاق و اعمال پس در عقائد و اعمال بهیچ وجه خلل ندارند و نیکوکاری ایشان در ظاهر و باطن کمال یافت و نیز شاه صاحب در تفسیر مذکور تحت آیت (هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ * البقرة: ۲) می فرمایند یعنی هدایت باشد برای متقیان زیرا که متقی نام کسی است که خود را نگاهدارد از آنچه او را ضرر میکند در آخرت خواه ضرر کننده اعتقاد بد باشد یا خلقی بد یا عمل بد و معرفت مضرات آخرت از اعتقادات و اخلاق و اعمال بدون این اصل محکم لازم الاتباع متصور نیست درینجا باید دانست که تقوی را در شرع سه مرتبه مقرر کرده اند مرتبه اول خود را از عذاب جاوید نگهداشتن است و این ادنای مراتب تقوی است که بسبب دور داشتن نفس خود را از انواع شرك حاصل میشود و همین معنی است در آیت (وَالَّذِينَ هُمْ كَلِمَةُ التَّقْوَى) مرتبه دوم خود را از گناهان دور داشتن است و بهمین معنی است (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا * الاعراف: ۹۶) و در اصطلاح اهل شرع همین مرتبه را تقوی نامند و در تفسیر روح البیان تحت آیت (هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ) آمده التَّقْوَىٰ فِي عُرْفِ الشَّرْعِ عِبَارَةٌ عَنْ كَمَالِ التَّوْقَىٰ عَمَّا يَصُرُّهُ فِي الْآخِرَةِ وَلَهُ ثَلَاثُ مَرَاتِبٍ الْأُولَى التَّوْقَىٰ عَنِ الْعَذَابِ الْمُخْلَدِ بِالتَّبَرُّي عَنِ الْكُفْرِ وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَالَّذِينَ هُمْ كَلِمَةُ التَّقْوَى * الفتح: ۲۶) وَالثَّانِيَةُ التَّجَنُّبُ عَنْ كُلِّ مَا يُؤْتِمُّ مِنْ فِعْلٍ أَوْ تَرْكٍ حَتَّى الصَّغَائِرِ عِنْدَ قَوْمٍ وَهُوَ الْمُتَعَارَفُ بِالتَّقْوَىٰ مِنَ الشَّرْعِ وَهُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا) و در تفسیر روح البیان تحت آیه (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) عَنِ الْكُفْرِ وَسَائِرِ الرِّذَائِلِ وَتَكَرُّرِ الْإِشَارَةِ لِزِيَادَةِ تَنْوِيهِ شَانِهِمْ وَتَوْسُطِ الضَّمِيرِ لِلْإِشَارَةِ إِلَى انْجِصَارِ التَّقْوَىٰ فِيهِمْ وَالْآيَةُ جَامِعَةٌ لِلْكَمَالَاتِ الْإِنْسَانِيَّةِ بِأَسْرِهَا دَالَّةٌ عَلَيْهَا صَرِيحاً أَوْ ضَمْنًا فَإِنَّهَا بَكْثَرَتِهَا وَتَشَعُّبِهَا مُنْحَصِرَةٌ فِي ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ صِحَّةُ الْإِعْتِقَادِ وَحُسْنُ الْمُعَاشَرَةِ وَتَهْدِيبُ النَّفْسِ وَقَدْ أُشِيرَ إِلَى الْأَوَّلِ بِقَوْلِهِ (مَنْ آمَنَ) إِلَى (وَالنَّبِيِّنَ) وَإِلَى الثَّانِي بِقَوْلِهِ (وَإِنِّي الْمَالِ) إِلَى (وَفِي الرِّقَابِ) وَإِلَى الثَّالِثِ بِقَوْلِهِ (وَإِقَامِ الصَّلَاةِ) إِلَى آخِرِهَا وَلِذَلِكَ الْوَصْفُ الْمُسْتَجْمِعُ لَهَا بِالصَّدَقِ نَظَرًا إِلَى إِيْمَانِهِ وَاعْتِقَادِهِ بِالتَّقْوَىٰ إِعْتِبَارًا بِمُعَاشَرَتِهِ لِلْخَلْقِ وَمُعَامَلَتِهِ مَعَ الْحَقِّ وَآلِيهِ يُشِيرُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَام (مَنْ عَمِلَ بِهَذِهِ الْآيَةِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيْمَانَ) قَالَ شَيْخُنَا الْعَلَامَةُ أَبَقَاهُ اللَّهُ بِالسَّلَامَةِ قِيلَ لِي فِي قَلْبِي أَحْسَنُ أَخْلَاقِ

الْمَرْءُ فِي مُعَامَلَتِهِ مَعَ الْحَقِّ التَّسْلِيمُ وَالرِّضَاءُ وَأَخْسَنُ أَخْلَاقِهِ فِي مُعَامَلَتِهِ مَعَ الْخَلْقِ الْعَفْوُ
وَالسَّخَاءُ انتهى كلامه و در تفسیر بیضاوی آمده ^[۱] (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) عَنِ الْكُفْرِ وَسَائِرِ
الرَّدَائِلِ وَالْآيَةُ كَمَا تَرَى جَامِعَةً لِلْكَمَالَاتِ الْإِنْسَانِيَّةِ بِأَسْرَحَا ذَالَةً عَلَيْهَا صَرِيحاً أَوْ ضَمْناً
فَإِنَّهَا بِكَثْرَتِهَا وَتَشَعُّبِهَا مُنْخَصِرَةٌ فِي ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ صَحَّةُ الْإِغْتِقَادِ وَحُسْنُ الْمَعَاشِرَةِ وَتَهْذِيبُ
النَّفْسِ الْخ حضرت مفتی بذکر مجرد عقائد حکم کرد که آن شخص مصداق این آیه
کریمه است و حالانکه مشار الیه اولئک مجموع عقائد و اعمال است چنانکه ثابت شد از
عبارت تفسیرهای مذکوره پس چگونه آنشخص مصداق این آیت توان گردید سبحان
الله حالا از طعن و تشنیع فقه در گذشته تحریف در کلام مجید میکنند فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ هَؤُلَاءِ
السُّفَهَاءِ لمؤلفه هر که بتحریف کلام قدیم * حرف زند از ره جهل جسیم * سهل نبودست
که از روی شرع * هست چنین حرف گناه عظیم قال وَعَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا
وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ
صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبَلَتَنَا وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ
فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ) رواه البخارى كذلك فى المشكوة اقول فرقه ضاله غير مقلدين در
تحت حديث (ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ) الخ داخل نیستند چرا که آنها مخالفت کردند امر حق
جل ذکره را کما أثبتناه سابقاً و نیز عنقریب اثباتش بشرح و بسط کرده خواهد شد و بر
حديث من صلى صلاتنا ترتب احكام دنيوى میشود نه ترتب احكام اخروى که عبارت
از نجات کلی از نار و فوز درجات است و شاهد این معنیست مَا قَالَ فِي حُجَّةِ اللَّهِ الْبَالِغَةِ
فَجَعَلَ الْإِيمَانَ عَلَى ضَرْبَيْنِ أَحَدُهُمَا الْإِيمَانُ الَّذِي يَدُورُ عَلَيْهِ أَحْكَامُ الدُّنْيَا مِنْ عِصْمَةِ
الدِّمَاءِ وَالْأَمْوَالِ وَضَبْطِهِ بِأُمُورٍ ظَاهِرَةٍ فِي الْإِثْقَادِ وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أُمِرْتُ أَنْ
أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ لَا بَحْثَ الْإِسْلَامِ
وَحِسَابَهُمْ عَلَى اللَّهِ) وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا) إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ
وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ أَضَلَّ الْإِيمَانَ الْكَفُّ عَمَّنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا تُكْفَرُهُ
بِذَنْبٍ وَلَا تُخْرِجُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ بِعَمَلٍ) الْحَدِيثُ وَثَانِيَهُمَا الْإِيمَانُ الَّذِي يَدُورُ عَلَيْهِ

(۱) مؤلف تفسیر انوار التنزیل القاضی عبد الله البیضاوی توفی سنة ۶۸۵ هـ. [۱۲۸۶ م.] فی تبریز

(۲) مؤلف (حجة الله البالغة) اسماعیل حقی البروسوی توفی سنة ۱۱۳۷ هـ. [۱۷۲۵ م.] فی بروسه

أَحْكَامُ الْآخِرَةِ مِنَ النَّجَاةِ وَالْفَوْزِ بِالدَّرَجَاتِ وَهَذَا مُتَنَاقِلٌ لِكُلِّ إِعْتِقَادٍ حَقٌّ وَعَمَلٍ مَرْضِيٍّ
 الْخ فَثَبَتْ مَا قُلْنَا وَنِيز ظَاهِرٌ سَت كِه اِيْمَان كَامِل قِسْم ثَانِي اَسْت كَمَا قَال فِي هَامِش
 صَحِيح الْبُخَارِيِّ الْاِيْمَانُ الْمُتَّجِي مِنَ الْتَارِ هُوَ الْتَانِي بِاتِّفَاقٍ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ وَالْاِيْمَانُ
 الْمُتَّجِي مِنَ الْخُلُودِ فِي الْتَارِ هُوَ الْاَوَّلُ بِاتِّفَاقٍ اَهْلِ السُّنَّةِ الْخ پَس ثَابِت شَد كِه فِرْقَه غَيْر
 مَقْلَدِيْنَ كِه مَتَبِعِ هَوَايْ نَفْسِ وَتَارِكِ وَاجِب اَنْد مَصْدَاقِ حَدِيثِ نِيَسْتَنْدِ وَكَمَا سَنْد كِرِه
 اَنْشَاءَ اللّٰه تَعَالٰی قَالَ فِي الْجُمْلَةِ جَوْشَخْصِ وَصُوفِ بِصِفَاتِ دِيْنِ اِسْلَامِ اَوْر كَارِبَنْدِ
 اَحْكَامِ شَرِيعِ پَر بِطَرِيقِ اَهْلِ سُنْتِ هُو اِگَر چِه وَه مَقْلَدَايْكَ مَذْهَبِ مَعِيْنِ كَانْهَو خَوَاهِ عَامِي
 يَا غَيْرِ عَامِي هُو كِه دَرَجَه اِجْتِهَادِ كُونِه پُونْهَچَا هُو سُوْدَه شَخْصِ مَذْكُورِ خَاصَه مَسْلَمَانِ اَوْر
 مَتَبِعِ شَرِيعَتِ مَحْمَدِيَه كَاهِي اَسْكِي مَسْلَمَانِي مِيْنِ كَسِي حَكَا عِيْبِ وَنَقْصَانِ مَتَصَوَّرِ نَهِيْنِ
 هُو سَكْتَاهِي اَز رُويِ شَرِيعِ شَرِيفِ كِي اَقُولِ مَفْهُومِ لَفْظِ (فِي الْجُمْلَةِ) مُدْرَكِ نِيَشُودِ چِرَا كِه
 دَر لَغْتِ فِي الْجُمْلَةِ بِمَعْنِي مِّنْ وَجْهِ وَاَنْد كِي وَبِمَعْنِي حَاصِلِ سَخْنِ وَبِمَجْمَلِ كَلَامِ اَمْدَه اِگَر
 لَفْظِ فِي الْجُمْلَةِ رَا حَضْرَتِ مَفْتِي مَعْنِي مِّنْ وَجْهِ وَ يَا اَنْد كِي صَرَفِ كَرْدَه بَاشَنْدِ پَس مَعْنِي
 كَلَامِ شَانِ اَيْنِ شَد كِه هَر كِه مِّنْ وَجْهِ يَا اَنْد كِي مَوْصُوفِ بِصِفَاتِ اِسْلَامِ وَكَارِبَنْدِ اَحْكَامِ
 شَرِيعِ بِطَرِيقِ سُنْتِ بَاشَدِ اِلَى اٰخِرِ قَوْلِهِ دَر مَسْلَمَانِي شَانِ هِيْچَكِ عِيْبِ وَنَقْصَانِ مَتَصَوَّرِ
 نَمِيَتُوَانِ شَد اَز رُويِ شَرِيعِ شَرِيفِ وَهَذَا بَاطِلٌ چِه بَرِيْنِ تَقْدِيرِ لَازِمِ مِي آيَدِ كِه رَوَافِضِ نِيَز
 مَسْلَمَانِ مَتَقِي شُونْدِ چِرَا كِه رَوَافِضِ هَم مِّنْ وَجْهِ وَ يَا اَنْد كِي مَوْصُوفِ بِصِفَاتِ دِيْنِ
 اِسْلَامِ وَكَارِبَنْدِ شَرِيعِ بِطَرِيقِ اَهْلِ سُنْتِ هَسْتَنْدِ وَحَالَانْكَه صَاحِبُ^[۱] صَوَاعِقِ عَحْرَقَه تَكْفِيرِ
 رَوَافِضِ رَا بِاَحَادِيْثِ ثَابِتِ كَرْدَه وَنِيَز دَر عَالَمِگِيْرِي تَكْفِيرِ رَوَافِضِ اَمْدَه وَدَر شَرَحِ فِقْهِ اَكْبَرِ
 مَلَا عَلِي قَارِي مِيكُوِيْدِ اَصْلُ الرِّفْضِ اِنَّمَا اَخَذَتْهُ مُتَافِقٌ وَزَيْدِيْقٌ قَضَدَه اِنْطَالُ دِيْنِ الْاِسْلَامِ
 وَالْقَدْخُ فِي الرُّسُوْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ الْعُلَمَاءُ الْاَعْلَامُ وَدَر عَقَائِدِ تَهْمِيْدِ اَبُو شَكُورِ
 سَالْمِي^[۲] مِيْفِرْمَايَنْدِ اَعْلَمُ بَآنْهَمُ سَمُوْا رَافِضِيَّةً لِاَنْهَمُ رَفَضُوْا دِيْنِ الْاِسْلَامِ وَقَدْ سَمَّاهُمُ اللّٰهُ تَعَالٰی
 كُفَّارًا فِي قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ (لِيَقْبِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَةَ الْفَتْحُ ۲۹) وَالرُّسُوْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمَّاهُمُ
 مُشْرِكِيْنَ حَيْثُ قَالَ اِلَعْلٰی رَضِي اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ (يَخْرُجُ مِنْ بَعْدِي اَقْوَامٌ لَّهُمْ نَبْدٌ يَقَالُ لَهُمْ
 الرُّوَافِضُ فَاِذَا لَقِيْتُمُوْهُمْ فَاَقْتُلُوْهُمْ فَاَتَتْهُمْ مُشْرِكُوْنَ) فَتَدَبَّرْ وَطَرَفِه بَرِيْنِ اَيْنِسْتِ كِه اِگَر
 اَز لَفْظِ (فِي الْجُمْلَةِ) هَمَانِ مَعْنِي گِرْفْتَه بَاشَنْدِ كِه مَذْكُورِ شَد پَس مَعْنِي كَلَامِ اَيْنِ شَد كِه

(۱) صَاحِبِ صَوَاعِقِ اَحْرَقَه اَحْمَد ابْنِ حَجَرِ الْمَكِّي الْهَيْتَمِي مَات سَنَه ۹۷۴ هـ. [۱۵۶۶ م.]

(۲) مُؤَلَّفِ (التَّهْمِيْدِ) اَبُو شَكُورِ مُحَمَّدِ بِنِ عَبْدِ السَّيْدِ السَّالْمِي النِّشَابُورِي

هر که من وجه موصوف بصفات دین اسلام و کار بند احکام شرع بطریق اهل سنت باشد الی آخر قوله در مسلمانی شان هیچک عیب و نقصان متصور نمیتوان شد و از شق دیگر صاف متبادر گشت که من وجه همون شخص کافر هم باشد وَهَذَا مُحَالٌ چه بر شخص واحد در آن واحد اطلاق اسلام و کفر کی جائز توان گردید پس قول شان که در مسلمانی شان هیچک عیب و نقصان متصور نمیتوان شد غلط محض گردید فافهم و اگر حضرت مفتی لفظ (فی الجملة) را بمعنی حاصل سخن و مجمل کلام صرف کنند پس ازین کلام شان که کار بند احکام شرع بطریق اهل سنت باشد بدون ذکر جماعت عیانست که حضرت مفتی منکر اجماع و قیاس اند چنانچه در معیار مصرحا انکار اجماع و قیاس کرده و چون نباشد که پیشوای شان مولوی اسمعیل صاحب منکر اجماع و قیاس بودند عنقریب در قول آن که در سند آورده تصریحش کرده خواهد شد اهل تفسیر آیه کریمه (فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ) بر ثبوت قیاس دلیل گردانیده اند وَقَالَ (مُسْلِمُ الثَّبُوتِ) الْقِيَاسُ حُجَّةٌ شَرْعِيَّةٌ بِحُكْمٍ شَرْعِيٍّ وَكُلُّ مَا هُوَ كَذَلِكَ فَالْتَّعَبُدُ بِهِ وَاقِعٌ وَنِيز در تفسیر کبیر تحت آیه (وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ * النساء: ۸۳) الْآیَةُ آمَدَهُ دَلَّتْ هَذِهِ الْآیَةُ عَلَى أَنَّ الْقِيَاسَ حُجَّةٌ فِي الشَّرْعِ إِلَى آخِرِ قَوْلِهِ فَثَبَّتَ أَنَّ الْأَسْتِنْبَاطَ حُجَّةٌ وَالْقِيَاسُ إِمَّا اسْتِنْبَاطٌ أَوْ دَاخِلٌ فِيهِ فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ حُجَّةً إِذَا ثَبَّتَ فَتَقُولُ الْآیَةُ دَالَّةٌ عَلَى أُمُورٍ أَحَدُهَا أَنَّ فِي أَحْكَامِ الْحَوَادِثِ مَا لَا يُعْرَفُ بِالنَّصِّ بَلْ بِالْأَسْتِنْبَاطِ وَثَانِيهَا الْأَسْتِنْبَاطُ حُجَّةٌ وَثَالِثُهَا أَنَّ الْعَامِيَ يَحِبُّ عَلَيْهِ تَقْلِيدُ الْعُلَمَاءِ فِي أَحْكَامِ الْحَوَادِثِ وَرَابِعُهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُكَلَّفًا بِالْأَسْتِنْبَاطِ الْأَحْكَامِ لِأَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ بِالرَّذِّ إِلَى الرَّسُولِ وَأُولَى الْأَمْرِ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى (لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) وَلَمْ يُخَصَّصْ أُولَى الْأَمْرِ بِذَلِكَ دُونَ الرَّسُولِ وَذَلِكَ يُوجِبُ أَنَّ الرَّسُولَ كُلَّهُمْ مُكَلَّفُونَ بِالْأَسْتِنْبَاطِ أَرَى مَسَائِلِكِهِ صِرَاحَةً دَرَنَصٍ وَحَدِيثٍ يَافَتِهِ نَمِشُودٌ مَثَلًا حَكَمَ أَمَّ الْمَزِينَةِ وَغَيْرَ أَنْ بَچِه نَهَجِ حَكَمِ خَوَاهَنْدِ نَمُودِ دَرِ كَتَبِ أَصُولِ مَصْرَحًا مَذْكَورِ سَتِ إِعْلَمَ أَنَّ أَصُولَ الشَّرْعِ ثَلَاثَةُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاجْتِمَاعُ الْأُمَّةِ وَالْأَصْلُ الرَّابِعُ الْقِيَاسُ هَكَذَا فِي نُورِ الْأَنْوَارِ وَنِيزِ دَرِ أَصُولِ فَهْمِ مِیْنُومِیْنِدِ كِهْ آدِلَهْ شَرْعِیهِ چَهَارِ اَنْدِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْاجْمَاعُ وَالْقِيَاسُ [۱] وَالتَّوْضِیْحُ وَالْمَنَارُ وَالْحَسَامِيُّ وَالشَّاشِيُّ وَالْمُسْلِمُ وَالْبَزْدَوِيُّ وَغَیْرِهِ مِنْ كَتَبِ الْأَصُولِ وَنِيزِ اَزْ عَمْرُوبِنْ قِیْسِ آمَدَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ (إِنَّ اللَّهَ

(۱) مؤلف (توضیح) شرح تنقیح صدر الشریعة الثانی عبید الله بن مسعود بن تاج الشریعة توفی سنة ۷۵۰ هـ.

[۱۳۴۹ م.] فی بغداد

(۲) فخر الاسلام علی بن محمد الیزدوی الحنفی مات سنة ۴۸۲ هـ. [۱۰۸۹ م.] فی سمرقند

وَعَدَنِي فِي أُمْتِي أَنْ لَا يَجْمَعَهُمْ عَلَى الضَّلَالَةِ) ذَكَرَهُ فِي الْمَشْكُوتِ فِي بَابِ سَيِّدِ
الْمُرْسَلِينَ وَقَالَ فِي كَشَفِ الْبَزْدِيِّ فِي بَابِ حُكْمِ الْاجْتِمَاعِ قَوْلُهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (لَا تَجْتَمِعُ أُمْتِي عَلَى الضَّلَالَةِ) وَتَقْدِيرُهُ هَذَا الدَّلِيلُ هَكَذَا إِنَّ الرُّوَايَاتِ تَظَاهَرَتْ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعِصْمَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَنِ الْخَطَا بِأَلْفَاظٍ مُخْتَلِفَةٍ عَلَى
لِسَانِ الثَّقَاتِ مِنَ الصَّحَابَةِ كَعُمَرَ وَآئِيهِ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَخُذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ وَغَيْرِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَعَ اتِّفَاقِ الْمَعْنَى كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ (لَا تَجْتَمِعُ أُمْتِي عَلَى خَطَا) (لَا تَجْتَمِعُ أُمْتِي عَلَى ضَلَالَةٍ) (سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ
لَا تَجْتَمِعَ أُمْتِي عَلَى ضَلَالَةٍ فَأَعْطَانِيهِ) (لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يُجْمِعُ أُمْتِي عَلَى ضَلَالَةٍ) وَقَالَ
فِي الْمَوَاهِبِ^[۱] اللَّدِّيَّةِ (إِنَّهُمْ لَا يَجْتَمِعُونَ عَلَى ضَلَالَةٍ) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي
مُعْجَمِهِ الْكَبِيرِ بِسَإِنْ قَوْلِ مَفْتِي كِه پَابَنْدِ احْكَامِ شَرْعِ بِطَرِيقِ اَهْلِ سُنْتِ بَاشَدِ لَفْوَ مُحَضِّ
گَرْدِيدِ چِرَا كِه شَرْعِ اَيْنِ اَصُولِ اَرْبَعِه رَا نَامَنْدِ وَحَضَرَتْ مَفْتِي قَائِلِ اِجْمَاعِ وَقِيَاسِ نِيَسْتَنْدِ
حَقَاكِه اَيْنِ عِبَارَتْ مَفْتِي غَبِي بِهِيچِ وَجِهِ اَصْلَاحِ پَذِيرِ نِيَسْتِ مُحَضِّ اِبْلِه فَرِيبِي اَسْتِ
لمؤلفه:

هست همين قوم شرير و شقى * فرقه دجال بحكم نبى
جمله اين فرقه ناحق شناس * منكر اجماع شد و هم قياس
قال بهر حال وه شخص بمقتضای اس آیه كريمه كى (فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ * التَّوْبَةُ : ۱۱) برادر دينى هى گو التزام مذهب معين كانر كهتاهوپهر
جو كوئى اسكوبرا كهى اور شادى اور غمى مين اس سى نفرت اور عداوت كرى اور نه
ملى وه فاسق اور مخالف كتاب وسنت اور مبتدع متعصب اغلظ هى ايسى متعصب بدعتى
اغلظ سى ملنا ترك كرى كيونكه مبتدع كى ملتى سى برضا ورغت موجب هدم اسلام كا
هى جيسا كه اس مضمون كى حديث مَشْكُوتِ و غيره مين واردهى اقول بر فرقه غير
مقلدين مفهوم آيه كريمه صادق نميشود چرا كه تائب از معاصى نيستند چه غير مجتهد خواه
عالم باشد يا جاهل ماداميكه التزام مذهب معين برخود نكند و يرا پابند بودن بشريعت
نبوى عليه الصلوة والسلام خيلى متعذر است بل محال كَمَا قَالَ الْمُتْلَاءُ عَلَى الْقَارِى بَلْ
يَجِبُ حَتْمًا أَنْ يُعَيَّنَ مَذْهَبًا الْخ لَأَنَّ مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ إِذَا اقْتَضَى تَحْرِيمَ شَيْءٍ وَمَذْهَبُ

(۱) مؤلف المشكوة شرح المصاييح ولى الدين محمد بن عبد الله التبريزى مات سنة ۷۴۹ هـ. [م ۱۳۴۸]

(۲) مؤلف المواهب اللدنية احمد القسطلانى الشافعى توفى سنة ۹۲۳ هـ. [م ۱۵۱۷] فى القاهرة

غیرہِ اِباحَہٗ ذَٰلِكَ الشَّيْءِ بِعَيْنِيهِ اَوْ عَلٰی الْعَكْسِ فَهُوَ اِنْ شَاءَ مَالٌ اِلٰی الْحَلَالِ وَاِنْ شَاءَ مَالٌ اِلٰی الْحَرَامِ فَلَا يَتَحَقَّقُ الْحِلُّ وَالْحُرْمَةُ وَنِزَاجٌ فِي آيَةِ كَرِيمِهِ ذِكْرُ صَلَوةٍ مُّطْلَقَتِ بِسَطَرِ فَرْدِ کَامِلِ مُنْصَرَفِ خَوَاهِدِ شَدِّ تَارِکِ وَاجِبِ رَا کُوَانِ وَاجِبِ بِالذَّاتِ نَبَاشِدِ بَلِ بِعَرُوضِ عَوَارِضِ وَلِحُوقِ لَوَاحِقِ بِنِیَایَهُ وَجُوبِ رَسِیدِهِ بَاشِدِ اَزِ اَتَقِیَا شَمِرْدَنِ کِی مِزِیْدِ اِمَامِ اَحْمَدِ وَتَرْمِذِ وَدِیْکَرِ مُحَدِّثِیْنَ اَزِ عَطِیَہٗ سَعْدِی کِی صَحَابِیْسِتِ رَوَایَتِ کَرْدِهٖ اَنْدِ کِی اَنْحَضَرَتِ صَلی اللہ علیہ وسلم میفرمود (لَا یَبْلُغُ الْعَبْدُ دَرَجَةَ الْمُتَّقِیْنَ حَتّٰی یَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا مَّا بِهِ الْبَأْسُ) یعنی بنده بآن درجه نمیرسد که از متقیان شمار کرده شود تا آنکه بگذارد و ترک کند چیزی را که هیچ خطر شرعی در آن نیست بسبب ترس از وقوع حرام بل این فرقه ضالّه لاریب فاسق کامل هستند چنانچه این امر را عنقریب به براهین ساطعه وادله قاطعه بنیایه ثبوت میرسانم پس ترک مواسات از آنها ضروری شد کَمَا هُوَ الْمَذْكُورُ فِي عَقَائِدِ التَّمْهِيدِ فَمَا إِذَا كَانَتْ بِدْعَةٌ لَا يُوجِبُ الْكُفْرَ فَإِنَّهُ يُوجِبُ الزَّجْرَ وَالْمَنْعَ وَيُوجِبُ التَّغْزِيرَ بَأَيِّ وَجْهِ يُمَكِّنُ وَعَيَانِست که در ملک هند باعث نبودن سلطان مسلم تعزیر ممکن نیست و ترک مواسات مؤمنین صالحین با فاسقین هم نوعی تعزیرست پس لازم آمد که در شادی و غم غیر مقلدین شریک نشویم که این بغضِ اللَّهِ ست آن محمودست و ممدوح و در حقائق التفسیر آمده قَالَ سُهَيْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَا يَأْنِسُ إِلَى مُبْتَدِعٍ وَلَا يَجَالِسُهُ وَلَا يُشَارِكُهُ وَلَا يَأْكُلُهُ إِلَى آخِرِ قَوْلِهِ وَمَنْ تَحَبَّبَ إِلَى مُبْتَدِعٍ يُتْرَعُ نُورُ الْإِيمَانِ مِنْ قَلْبِهِ يَعْنِي مُؤْمِنٌ صَاحِبٌ وَمُوحِدٌ خَالِصٌ رَا بَايْدِ کِی اَنْسِ نَگِیْرِدِ مَبْتَدِعِ وَبَاوِی نِه نَشِیْنِدِ وَطَعَامِ وَآبِ نَخُورِدِ وَهَرِ کَسِیْکِهٖ دُوسْتِی کَنْدِ بَاوِی نُورِ اِیْمَانِ رَا بَکِیْرِنْدِ اَزِ وِی وَنِیْزِ دَرِ خَبَرِ اَمْدِهٖ (مَنْ أَهَانَ أَهْلَ الْبِدْعَةِ آمَنَهُ اللَّهُ مِنَ الْفَرْعِ الْأَكْبَرِ) هَرِ کِی اِهَانَتِ مِیْکَنْدِ اِهْلِ بَدْعَتِ رَا اِیْمَنِ گَرِ دَانَدِ حَقِّ تَعَالٰی اُورَا دَرِ رُوزِ قِیَامَتِ اَزِ رِنَجِ وَزَحْمَتِ بَزْرُکِ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مَنْ يُدَاهِنُ أَهْلَ الْبِدْعَةِ سَلِبَ عَنْهُ نُورُ الْإِيمَانِ وَحَلَاوَةُ الشَّرِيعَةِ) وَایضاً (مَنْ تَبَسَّمَ عَلَى وَجْهِ أَهْلِ الْبِدْعَةِ قَدْ آعَانَ عَلَى هَذَا الْإِسْلَامِ) وَنِیْزِ دَرِ خَبَرِ اَمْدِهٖ مَنْ نَظَرَ إِلَى صَاحِبِ بِدْعَةٍ بُغْضًا لَهُ فِي اللَّهِ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ إِيْمَانًا وَمَنْ انْتَهَنَ صَاحِبِ بِدْعَةٍ بُغْضًا لَهُ فِي اللَّهِ آمَنَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ اسْتَحَقَرَ صَاحِبَ بِدْعَةٍ رَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالٰی فِي الْجَنَّةِ وَآيَةُ دَرَجَةِ الْخِ وَقَالَ فَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ مَنْ أَحَبَّ صَاحِبَ بِدْعَةٍ أَحْبَطَ اللَّهُ عَمَلَهُ

(۱) مؤلف حقائق التفسیر محمد بن حسین نیشابوری سلمی توفی سنه ۴۱۲ هـ. [۱۰۲۱ م.]

(۲) بهیل بن عبد الله التستری مات سنه ۲۷۳ هـ. [۸۸۶ م.] فی البصرة

(۳) فضیل بن عیاض توفی سنه ۱۸۷ هـ. [۸۰۳ م.] فی مکه المکرمة زادها الله شرفا و کرما

وَأَخْرَجَ نُورَ الْإِيمَانِ مِنْ قَلْبِهِ وَإِذَا عَلِمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ رَجُلٍ أَنَّهُ مُبِغِضٌ لِصَاحِبِ بِدْعَةٍ رَجَوْتُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَغْفِرَ ذُنُوبَهُ وَإِنْ قَلَّ عَمَلُهُ خَفِيَ وَمَحْتَجِبٌ مَبَادٍ كَمَا نَظُمَ حَاصِلُ كَلَامِ مِفْتَى مَخْطُئِي بِرَطْبِقِ ضَرْبِ ثَالِثِ شَكْلِ أَوَّلِ چَنَانِ مِشْوَدِ كِه مَقْلَدِ لَاعِلَى سَبِيلِ التَّعِينِ مَتَصِفِ بَايِنِ خَصَائِلِ حَمِيدَةِ مَذْكُورِهِ اسْتِ وَهَرِ كِه چَنِينِ بَاشَدِ بَرِ اَوْ مَسْلَمِ وَمَتَقَى وَآيَةِ كَرِمِهِ وَاحَادِيثِ شَرِيفِهِ بَلَا رِيبِ صَادِقِ مِشْوَدِ پَسِ مَقْلَدِ كَذَائِي نِيزِ مَصْدَاقِ مَفْهُومَاتِ مَسْطُورِ شَدِ وَهَرِ كِه چَنَانِ بَاشَدِ بَرَادِرِ دِینِیِ اسْتِ بَاوِیِ عِدَاوَتِ دَاشْتَنِ وَدِرِ شَادِیِ وَغَمِ وَیَرَا اَزِ جَمَاعَتِ بَیْرُونِ كَرْدَنِ وَازِ وَنَفَرَتِ نَمُودَنِ رَا هِ مَخَالَفَتِ كِتَابِ وَسَنَتِ پِیْمُودَنِ وَدِرِ جَاهِ تَعَصُّبِ وَابْتِدَاعِ وَتَغْلِیْظِ اَوْفَتَادَنِ اسْتِ مِیْگُویْمِ كِه صَغْرَایِ قِیَاسِ أَوَّلِ مُمْنُوعَسْتِ چِه مَقْلَدِ كَذَائِیِ مَتَصِفِ بَخَصَائِلِ حَمِيدَةِ مَذْكُورِهِ نِیْسْتِ بَدِیْنِ وَجِهِ كِه غَیْرِ مَحْتَجِدِ خَوَاصِ عَالَمِ بَاشَدِ وَیَا جَاهِلِ مَادَامِیْكَه اَلْتِّزَامِ مَذْهَبِ مَعِیْنِ بَرِخُودَنَكُنْدِ وَیَرَا دَرِ هَرِ صُورَتِ پَابَنْدِ شَرِیْعَتِ نَبِوِیهِ وَمِلَّتِ حَنِیْفِیهِ شَدَنِ مَتَعَذِّرِ چَنَانِچِه اِیْنِ اَمْرَ رَا اَزِ قَوْلِ مَلَا عَلِی قَارِیِ وَغَیْرِهْمِ ثَابِتِ كَرْدِه اَمِ وَهْمِ تَقْلِیْدِ شَخْصِیِ كِه وَاجِبِسْتِ بِنِیَایَةُ ثُبُوتِ رَسَانِیْدِهِ اَمِ وَبَازِ بَدَلَاثِلِ اَثْبَاتِ تَقْلِیْدِ شَخْصِیِ رَا مِیْكَنَمِ اِنْ شَاءَ اللَّهُ اَلْمُسْتَعَانُ فَانْتَظِرْ پَسِ تَارِكِ وَاجِبِ رَا كُوْا تَوَاجِبِ بِالذَّاتِ نَبَاشَدِ بَلِ بَعْرُوضِ عَوَارِضِ وَلِحُوقِ لَوَاحِقِ شَدِه بَاشَدِ اَزِ اتْقِیَایِ مَسْلَمِیْنِ شَمْرَدَنِ كِی جَائِزِ وَدِرِ سَتِ سِتِ **مَصْرَع:** بَرِ عَكْسِ نَهَنْدِ نَامِ زَنْگِیِ كَافُورِ هَرِ گَاهِ بِنِیَادِ صَغْرِیِ مَسْتَاصِلِ گَرْدِیْدِ حَكَمِ كَبْرِیِ بَسُویِ وَیِ مَتَعَدِیِ نَخَوَا هَدِ شَدِ پَسِ دَخُولِ اَصْغَرِ بِه تَحْتِ اَوْسَطِ صُورَتِ نَگَرِفَتِ چِرَا كِه گُوهَرِ مَتَصِفِ بِصِفَاتِ حَمِيدَةِ مَذْكُورِهِ مَصْدَاقِ مَفَاهِیْمِ مَسْطُورِسْتِ فَا مَقْلَدِ كَذَائِیِ چَنَانِ نِیْسْتِ وَدَاخِلِ دَرِ تَحْتِ آيَةِ كَرِمِهِ نِی چِه اِیْفَایِ عَهْدِ كِه مِنْ جَمْلَةِ اَحْكَامِ وَاجِبِهِ اسْتِ وَیِ اَزِ اَنْ بَرَا حِلِّ وَنَازِلِ دُورِ اَوْفَتَادِه اَزِیْنِجَا زَعَمِ اَوْ فَا سَدِ وَكَالَا یِ اَوْ كَاسَدِ گَرْدِیْدِ وَآئِیْهِ یَحِقُّ الْحَقُّ وَیَهْدِی السَّبِيلَ قَالِ كِیُونَكِه تَقْلِیْدِ شَخْصِیِ اَوْرِ اَلْتِّزَامِ مَذْهَبِ مَعِیْنِ پَرِ حَكَمِ اَوْرِ خَطَابِ شَارِعِ كَا صَادِرِ نَهِنِ هَوَا پَسِ حَبْسِ عَقِیْدِه اَوْرِ عَمَلِ پَرِ حَكَمِ خُدا وَرَسُولِ كَا نَاطِقِ نِهَوْدِه عَقِیْدِه اَوْرِ عَمَلِ مَرْدُودِ اَوْرِ قَبِیْحِ هَوَاتَا هِی قَالِ اللَّهُ تَعَالَى (وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا قُلْنَا يُقْبَلُ مِنْهُ * آلِ عِمْرَانِ ۸۵) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (مَا أُنْزِلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ * یُوسُفُ : ۴۰) وَلَيْسَ لِغَيْرِ اللَّهِ حُكْمٌ وَاجِبُ الْقَبُولِ وَالْأَمْرِ وَاجِبُ الْإِلْتِزَامِ بَلِ الْحُكْمُ وَالْأَمْرُ وَالتَّكْلِيفُ لَيْسَ إِلَّا لَهُ اِنْتَهَى مَا فِی التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ

والنيساپوري اور ساری اہل اصول حکم کی معنی شرعاً اس طرح بر لکھتی ہیں
 الْحُكْمُ خِطَابُ اللَّهِ تَعَالَى الْمُتَعَلِّقُ بِفِعْلِ الْمُكَلَّفِ اِقْتِضَاءُ اِى طَلَبًا وَهُوَ اِمَّا طَلَبُ الْفِعْلِ
 حَثْمًا اَوْ غَيْرُهُ اَوْ طَلَبُ التَّرَكِّ كَذَلِكَ اَوْ تَخِيْرًا اِى اِبَاحَةً كَذَا فِي مُسَلِّمِ الثُّبُوْتِ فِي عِلْمِ
 الْاَصُوْلِ قَالُوْا اِنْ ثَبَتَ الطَّلَبُ الْجَازِمُ الْقَطْعِيُّ لِفِعْلٍ غَيْرِ كَفٍّ فَالْغَرَضُ اَوَّالْفِعْلُ كَفٌّ
 فَالْحَرَامُ وَاِنْ ثَبَتَ الطَّلَبُ لِفِعْلٍ غَيْرِ كَفٍّ بِدَلِيْلٍ ظَنِّيٍّ فِيْهِ شُبْهَةٌ فَالْوَاجِبُ اَوْ كَفٌّ فَكِرَاهَةُ
 التَّخْيِرِمْ وَاِنْ لَمْ يَكُنِ الطَّلَبُ جَازِمًا بَلْ رَاجِحًا فَاِمَّا اَنْ يَكُوْنَ لِفِعْلٍ غَيْرِ كَفٍّ كَالْتَذَبِ اَوْ
 كَفٍّ فَالْكِرَاهَةُ التَّزْيِيْهَةُ وَاِنْ لَمْ يَكُنِ الطَّلَبُ اَصْلًا بَلْ يَكُوْنَ تَخِيْرًا بَيْنَ الْفِعْلِ وَعَدَمِهِ
 فَاِبَاحَةً كَذَا فِي شَرْحِ الْمُسْلِمِ وَغَيْرِهِ مِنْ كُتُبِ الْاَصُوْلِ پَس تَقْلِيْدِ شَخْصِيْ نَه اِقْتِضَا مِنْ
 دَاخِلِ هِيَ نَه تَخْيِرِ مِنْ يَعْنِي اِبَاحَةً مِنْ لَانَ الْاِبَاحَةَ اَنْى مَا يَكُوْنُ فِعْلُهُ وَتَرْكُهُ مُتَسَاوِيَيْنِ
 حُكْمٌ شَرْعِيٌّ لَانَ الْاِبَاحَةَ مِنَ الْاِحْكَامِ وَلَا حُكْمٌ اِلَّا بِالشَّرْعِ فَثَبَتَ كَوْنُ الْاِبَاحَةِ حُكْمًا
 شَرْعِيًّا لَانَهُ اِى الْاِبَاحَةُ خِطَابُ الشَّرْعِ وَالْخِطَابُ حُكْمٌ شَرْعِيٌّ تَخِيْرًا اِى مِنَ الْخِطَابِ
 التَّخْيِرِيْ كَذَا فِي مُسَلِّمِ الثُّبُوْتِ وَشُرُوْجِهِ اَوْ رَجَب تَقْلِيْدِ شَخْصِيْ خِطَابِ شَرْعٍ اَوْ
 تَكْلِيْفَاتِ شَرْعِيْهِ مِنْ دَاخِلِ نَهْوِيْ نَه اِقْتِضَاءُ نَه تَخْيِرًا پَس بَدَعَتْ شَرْعِيْ مِنْ دَاخِلِ
 هُوْغِيْ بِلَا رِيْبِ اَوْ بَدَعَتْ شَرْعِيْ مَذْمُوْمٌ هِيَ كَمَا قَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 (مَنْ اَخَذَتْ فِيْ اَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ) الْحَدِيْثُ وَقَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ (مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ اَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ) الْحَدِيْثُ كَمَا رَوَاهُمَا الْبُخَارِيُّ فِيْ صَحِيْحِهِ.
 اَقُوْلُ اِگَر چِه در اول این رساله مجملًا وجوب تَقْلِيْدِ شَخْصِيْ را از قول ملا علی قاری
 وَشَيْخِ اَحْمَدِ مُصَنِّفِ تَفْسِيْرِ اَحْمَدِي وَقَهْسْتَانِيْ وَغَيْرِهِ بَيَّاهُ ثَبُوْتِ رَسَانِيْدِهِ اَم مَعَ ذَلِكَ در
 اِيْنَجَا جِهَتْ رَفْعِ تَوْهَمِ عَوَامِ بَاَزَا اِيْضَا حَاشِمْ مِيْکَنْمِمْ وَازَايَةُ کَرِيْمِهِ اِثْبَاتِشْ مِيْنِمَا يَمْ هَرْ گَاهِ
 مَقْلِيْدِيْ التَّزَامِ مَذْهَبِيْ بِرْ خُوْدِ لَازِمِ کَرْدِمْ وَبُوْدُنِ التَّزَامِ اَزْ عَهْدِ ظَا هِرْسْتِ اَزْ کَلَامِ نِيْشَاپُوْرِيْ
 در تَفْسِيْرِ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَالْمُؤْفُوْنَ بِعَهْدِهِمْ اِذَا عَاهَدُوْا) الْاَيَةُ كَمَا قَالَ وَ يَتَذَرِجُ فِيْهِ
 مَا يَلْتَزِمُ الْمُكَلَّفُ اِئْتِدَاءً مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِيْهِ مِمَّا يَكُوْنُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى كَالْتَذَرِجِ وَالْاِيْمَانِ
 اَوْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَيْعَةِ الرِّضْوَانِ بَايْعُوْهُ عَلَيَّ السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي
 الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمُتَشِيْطِ وَالْمُكْرِهِ وَعَلَى اَنْ لَا يَقُوْلُوْا عَلَيَّ اللَّهُ اِلَّا الْحَقَّ اَيْتِمًا كَانُوْا وَلَا يَخَافُوْنَ
 فِيْ اَمْرِ اللَّهِ لَوْ مَآءُ لَآئِمٍ اَوْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ وَاجِبًا كَالْمُقُوْدِ وَالْمُعَاوَضَاتِ اَوْ مَثْدُوْبًا كَالْمَوَاعِدِ

انْتَهَى بِقَدْرِ الْحَاجَةِ وَفِي الْقَامُوسِ الْعَهْدُ الْوَصِيَّةُ وَالتَّقَدُّمُ إِلَى الْمَرْءِ فِي الشَّيْءِ وَالْمُؤْتَقُ بِسِ
این التزام بنابر بیان علمای تفسیر ولغت وعده مستحکم شد که آنرا عهد و پیمان
میگویند یعنی التزام مکلف وعده مستحکم و میثاق است در میان بنده و حق جل ذکره
بأدای طاعت او موافق مذهب معین بمقتضای آیه کریمه (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ
مَسْئُولًا * الاسراء: ۲۴) و بفحوائی حدیث شریف (لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ وَلَا دِينَ لِمَنْ
لَا عَهْدَ لَهُ) سواى این آیات و احادیث بسیار در خصوص ایفایش که واجبست آمده قال
الامام الرّازى^(۱) فى التفسير الكبير تحت قوله تعالى (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ) بَعْدَ نَقْلِ الْآيَاتِ
وَالْأَحَادِيثِ الْكَثِيرَةِ فَجَمِيعُ هَذِهِ الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ ذَالَّةٌ عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ فِي الْبَيْعَاتِ
وَالْعُهُودِ وَالْعُقُودِ الصَّحَّةُ وَوُجُوبُ الْإِلْتِزَامِ انْتَهَى ومعنى مذهب بحسب لغت معتقدست که
بطرف آن ذهاب کرده شود قَالَ فِي الْقَامُوسِ الْمَذْهَبُ الْمُتَوَضَّعُ وَالْمُعْتَقَدُ الَّذِي يَذْهَبُ إِلَيْهِ
وَالطَّرِيقَةُ وَالْأَصْلُ وَنِيز در اصطلاح اهل فقه برین معنى و بمعنی طریق آمده ائمّه مجتهدین از
کتاب و سنت خواه نصاً خواه بطور استنباط طریقه عقائد و اعمال را مقرر کردند و احکام
همه عمل را از کلیه و جزئیّه که آن فرضیت و وجوب و ندب و اباحت و حرمت و کراهتست
بیان کردند پس هر کسیکه طریقه مبینّه مجتهد خاص را اختیار کرد در جمیع مسائل
والتزام کرد عدم مخالفت آنرا پس آنشخص ملتزم آن طریقه قرار یافت فاما وعده مضبوط
مقارن بوثوق که آنرا عهد و موثیق نامند و رجوع عن التقليد که عبارت از و گذاشت عهد
والتزام که آن حرامست بلا ضرورت و بلا حصول مرتبه اجتهاد بنص قطعی (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ
إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا) در تفسیر عباسی آمده وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ أَتَمُّوا الْعَهْدَ بِاللّٰهِ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ
النَّاسِ أَنَّ الْعَهْدَ نَاقِضُ الْعَهْدِ كَانَ مَسْئُولًا مَنْ نَقَضَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا يَدُلُّ عَلَى حُرْمَةِ عَدَمِ
إِيْفَائِهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ لَا يُخَصِّي عَدَدًا وَنِيز بوجوب تقلید امام معین استدلالاً
عبارت کتب معتبره را بر می نگارم در ترصیع مذکورست قَالَ إِنَّ الْعَامِيَ يَعْمَلُ بِرَأْيِ
إِمَامٍ وَاحِدٍ وَقَعَ عِنْدَهُ أَنَّهُ أَغْلَمُ فَلَا يُخَالِفُهُ فِي شَيْءٍ يَهُوِي نَفْسُهُ عِنْدَنَا وَ در الفیه عبد الدائم
بر مادی شافعی گفته.

و من من العوام كان عملاً * بما له مجتهد قد حصل
لیس له عنه رجوع و يجب * للعامی التزام مذهب نصب

معینا یعتقد الرجحانا * فیه کذا مساویا ان کانا
ولیس جائز به تتبع الرخص * فانه کلعب اذا لم یخص

در تاتارخانی آمده من ارتحل الی مذهب الشافعی یعزو و حکى ان ابا حفص بن
عبد الله بن ابی حفص الکبیر البخاری ارتحل الی مذهب الشافعی لکثرة
الشفعية فأمر بالتعزیر والنفی عن البلدة و فی جواهر الفتاوی قال حنفی انتقل الی
مذهب الشافعی قال فخر الدین محمود بن احمد اگر این مرد عامیست ساقط القول
والشهادة شود و اگر از اهل علم است مبتدع و ضال گردد واجب است منع و زحروی و فی
العالمگیری حنفی ارتحل الی مذهب الشافعی یعزّر قال الحموی^[۱] فی شرح الاشباه فی کتاب
التعزیر قالوا إنّ المنتقل من مذهب الی مذهب اثم یتوجب التعزیر و نیز صاحب بحر
الرائق در رساله زینیه بر نگاشته فوجب علی مقلد ابی حنیفة العمل به ولا یجوز له العمل
بقول غیره لما نقل الشیخ قاسم فی تصحیحه عن جمیع الاصولیین انه لا یصح الرجوع عن
التقلید بعد العمل بالاتفاق قال العارف الحقانی الشیخ عبد الحق الدهلوی قرار داد علما
و مصلحت دین ایشان در آخر زمان تعین و تخصیص مذهب است و ضبط و ربط دین و دنیا
همدرین صورت بود از اول مخبر است هر کدام را که اختیار نماید صورت دارد لیکن بعد
از یکی بجانب دیگری رفتن بی توهّم سوء ظن تفریق و تشتت در اعمال و احوال خواهد
بود قرار داد متأخرین علما برین است و هذا المختار و فیه الخیر جلال الدین محلی در شرح
جمع الجوامع گفته یجب علی العامی و غیره ممن لم یبلغ مرتبة الاجتهاد التزام مذهب من
مذاهب المجتهدین چه واجبست بر عامی و غیر عامی مادامیکه بدرجه اجتهاد نرسیده
باشند التزام مذهب معین از مذاهب مجتهدین قال فی شرح الدرر و الغرر من لم یبلغ درجة
الاجتهاد یلزمه تقلید مجتهد یظنه اصبّ رأياً عالماً کان أو عامیاً فانقلأه الی مذهب آخر
یشبه الالحاد و هو مبتدع ضالّ اذا المقلد ینکفیه اقوال مجتهدیه للأعمال ولا یحتاج الی
النصوص بعدم کفایة اقتداره بأسرار المعارضات و دقائقها من الشیخ و التقیید و غیرها فله
العمل بقول المجتهد فاذا ترک مذهبه عزّر علی الاطلاق انتهی ملخصاً یعنی غیر مجتهد
خواه غالم باشد یا جاهل ضرورست آنها را تقلید مجتهد یکه آنرا گمان میکند بهتر پس
نقل کردن بطرف مذهب دیگر مشابهت میدارد الحاد را و آن کس مبتدع و ضالست

(۱) ابو حفص کبیر احمد توفی سنة ۲۱۷ هـ. [۸۳۲ م.] فی بخاری

(۲) صاحب جواهر الفتاوی رکن الدین ابو بکر محمد توفی سنة ۵۶۵ هـ. [۱۱۷۰ م.]

(۳) حمد بن محمد الحموی مات سنة ۱۰۹۸ هـ. [۱۶۸۶ م.]

چرا که مقلد را کفایتست اقوال امام برای عمل و حاجت نیست بآیات واحادیث چه معلوم نیست اورا طریقه عمل بر آیات واحادیث که مخالف اند با خود هاپس لازمست اورا عمل کردن با اقوال امام پس اگر ترك كرد مذهب خود را تعزیر کرده خواهد شد حضرت امام ربانی [۱] مجدّد ألف ثانی رضی الله عنه در جلد اول مکتوبات ب مکتوب سه صد و دوازدهم میفرماینده که ما مقلدانرا وا گذاشت مذهب خود بظاهر احادیث جائز نیست هکذا عبارتیه هر گاه در روایات معتبره الی آخر قوله ما مقلدانرا نمی رسد که بمقتضای احادیث عمل نموده جرأت در اشاره نمائیم و بفتاوی چندین علمای مجتهدین مرتکب امر محرم و مکروه و منهی عنه گردیم قَالَ الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ فِي الْأَخْيَاءِ فِي بَحْثِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ که هر مقلدرا إتباع امام معین خود واجب است و مخالفت او ممنوع است نزد علمای محققین و در رساله مبدأ و معاد حضرت مجدّد ألف ثانی رحمه الله علیه میفرماینده که نقل کردن از مذهبی بجانب دیگر الحادست بغیر سه صورت و نیز در شرح مختصر و بمختصر اصول و در ذر مختار آمده إِنَّ الرُّجُوعَ عَنِ التَّقْلِيدِ بَعْدَ الْعَمَلِ مَمْنُوعٌ بِالْإِتِّفَاقِ حضرت غوث الاعظم شیخ عبد القادر جیلانی رضی الله عنه در غنیة الطالبین میفرماینده که حق جل و علا خاتمه من کند بر مذهب امام احمد بن حنبل و بر انگیزد مرا بروز قیامت در گروه امام من ازین کلام شیخ پابندی مذهب معین خود چه قدر ثابت است قَالَ الْمُفْتِي مُحَمَّدٌ فِي مِهْمَةِ الْمُحَدِّثِينَ عَلَى الْمَشَاكَاةِ باید دانست که بر هر مقلد لازم و واجبست که تقلید مجتهدی از مجتهدین کند که اورا اولی و افضل و اعلم و اروع و اکمل از دیگران داند و احوال مجتهد خود بشناسد تا تقلید درست شود قَالَ الْعَلَامَةُ الشَّامِيُّ فِي خُطْبَةٍ رَدَّالْمُحْتَارَ قَالَ فِي الْوَلَوِ الْجَيَّةِ [۲] مِنْ كِتَابِ الْجَنَائَاتِ قَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا قُلْتُ قَوْلًا خَالَفْتُ فِيهِ أَبَا حَنِيفَةَ فِي شَيْءٍ إِلَّا قَوْلًا قَدْ كَانَ قَالَهُ وَرَوَى عَنْ زُفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ قَالَ مَا خَالَفْتُ أَبَا حَنِيفَةَ فِي شَيْءٍ إِلَّا قَدْ قَالَ ثُمَّ رَجَعَ عَنْهُ فَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُمْ مَاسَلُكُوا طَرِيقَ الْخِلَافِ بَلْ قَالُوا عَنِ الْأَجْتِهَادِ وَرَأَى إِتِّبَاعًا لِمَا قَالَهُ اسْتَأْذَنَهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ هَرَكَاةَ حَالِ مُجْتَهِدِينَ مَذْهَبِ إِمَامِ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى چنینست پس مقلد محض را گنجایش آن گو که بهوای نفس بر مخالفت امام کمر همت بر بندد جای انصاف است که ما مقلدان که پیروی شخصی معین میکنیم و قولش را راست و درست میدانیم موجبش اینست که آن

(۱) الامام الربانی المجدد للاف الثاني احمد بن عبد الاحد توفي سنة ١٠٣٤ هـ. [١٦٢٤ م.]

(۲) صاحب فتاوى الولوالجية ابو المكارم ظهير الدين اسحق توفي سنة ٧١٠ هـ. [١٣١٠ م.]

شخص معین قول خود را از دلایل شرعیه ثابت کرده هر چه از دلیل برای اثبات مدعا ضروریست اورا بتمامه حاصل بود آن شخص معین بملاحظه اطراف و جوانب و تحقیق ناسخ و منسوخ و راجح و مرجوح و ضعیف و صحیح و برعایت جمیع شرائط حکمی کرد اگر از کج فهمی خود شما گدابی دلیلش را مخالف فهم و عقل خود دانید و بر متبّع آن شخص شبهتی وارد کنید آن مقلد حال هر دو و رتبه آنها را سنجیده گفته مفضل را قبول نکند و تقلید شانرا از تقلید افضل بهتر نداند یا جواب شبهات او بدهد از کلام شخص معین که ضمناً یا صراحه موافق دلایل شرعیه که معلوم اند و یا تاویل آن بیان کند حیفت که ازین سخن متبّع شخص معین مبتدع و ضال گردد و حال آنکه شما نیز دعوی میکنید و دلیل شرعی را بر مطلب خود می آرید و آن شخص معین هم از دلیل شرعی نوشته شما تاویل دلیل شان بطرف خود میکند و متبّع شخص معین دلیل شمارا تاویل میکند بطرف خود پس فرق چیست که آن بیچاره تنها مبتدع و ضال گردد و این قدر فهم هم ندارید که شما نیز از شخص معین بوده اید قول شما که از دلیل چنین ثابت شد هر که این قول شمارا راست و درست انگارد و بران هر ایرادیکه وارد شود جواب شبهاتش بدهد یا آنرا تاویل کند پس آن شخص هم در متبّع شخص معین داخل شد فتأمل تأملاً صحیحاً علاوه بران اگر غور نمائید واز انصاف در نگذرید باندک تأمل هویدا می شود که هرگاه ثابت شد تقلید امام معین باجماع اهل سنت و جماعت پس ثابت شد باطل شدن تلفیق و انتقال از مذهب باین که میپرسیم من از مجوز تلفیق و انتقال که مسائل دینیه در میان ائمه اربعه اختلافی و یا اجماعیست اگر گویند که اجماعیست پس اتباعش واجبست باجماع و اندرینصورت ثابت نمیشود انتقال از مذهب چرا که انتقال ثابت میشود در امر متغایر و درینجا ضد تغایرست پس اگر انتقال کند بطرف مذهب غیر ائمه اربعه آن باطل است بالا جماع و بالضرور وارد خواهد شد بر منتقل مصداق آیه کریمه (وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُولَٰهُ مَا تَوَلَّى وَنُضْلِمَ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا * النساء: ۱۱۵) و مصداق حدیث شریف (اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ مَنْ شَدَّ شُدَّ فِي النَّارِ) یعنی پیروی کنید شما سواد اعظم را پس تحقیق هر که علیحده شد از جماعت علیحده کرده خواهد شد در نار و اگر آن مسائل دینیه اختلافی است یعنی در مذهبی حلال و در دیگر حرام یا برعکس باشد اندرین تقدیر مقلد را بعد اختیار مذهبی

از دو امر خالی نیست یا جائز خواهد داشت هر دورا در وقت واحد یا نه اگر جائز دارد هر دورا در وقت واحد لازم خواهد آمد اجتماع نقیضین و آن محالست و باطل باجماع عقلاً لآن التَّقْیِیْضِیْنَ لَا یَجْتَمِعَانِ پس اگر جائز ندارد هر دورا در وقت واحد پس این هم خالی نیست از دو امر یا آن دور خواهد کرد باین طور که انتقال خواهد شد از حلت بطرف حرمت و از حرمت بطرف حلت یا انتقال نخواهد کرد بل باستمرار بر مذهب واحد خواهد ماند اگر انتقال کند از حلت بطرف حرمت و از حرمت بطرف حلت مثلاً پس این ممتنعست باتفاق علماء اهل سنت و جماعت لقوله تعالی (الَّذِينَ كَفَرُوا يُجِلُّونَهُ عَامًا وَيُخَرِّمُونَهُ عَامًا * التوبة: ۳۷) یعنی آن کسانی که کافر شدند حلال میدانند آنرا سالی و حرام میدانند آنرا سالی پس این آیه کریمه صریح ناطق است در مذمت آنشخص که گاهی اعتقاد کند حلت را در چیزی و گاه اعتقاد کند حرمت را در آن چیز پس اگر انتقال نکند از مذهبی بطرف دیگر بل استمرار نماید بران مذهب این تقلید معینست پس ثابت شد مدعای من بابطال مدعای خصم عقلاً و نقلاً قطع نظر ازینها دروا گذاشت التزام ظاهر میشود اسباب توهین و تشنیع ائمه مجتهدین و ملعبه در دین متین و از براهین مرقومه بالا وجوب تقلید امام معین و بودن التزام مذهب معین از خطاب شارع کالشمس فی نصف النهار عیان و آشکار گشت با وجود که حضرت مفتی غطی تقلید شخصی را از کمال جهل و نادانی و از راه تعصب از بدعت شرعی در فتوای خود بر نگاشته و بکمال جرأت و دلیری در مقامات متعدده بر مقلد حکم مبتدع و ضال کرده و حال آنکه نقیض مدعایش باحسن وجوه ثابت و متحقق گشت و بر هرزه درائی و یاوه سرائی این چنین کس که بلاغور و شامل حکمی مینویسد در حق شان از روی شرع شریف چه حکم صادر توان شد (فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ * الحشر: ۳) و طره بران اینست که انحصار بدعت فقط در مذموم خطای محض ست و ثمره جهالت حضرت مفتی ست چرا که بدعت واجب ست و مستحب و مباح و مکروه و حرام کما قال الشیخ چنانچه شیخ عبد الحق دهلوی رحمه الله علیه در شرح مشکوة میفرمایند بدانکه هر چه پیدا شده بعد از پیغمبر صلی الله علیه و سلم بدعت است بدعت در لغت چیزی است که پیدا شده در دین و یا در عادت بعد عصر صحابه کرام رضوان الله تعالی علیهم اجمعین کما بیان فرموده است محقق نابلسی^[۱] در حدیقة الندیة شرح طریقة المحمدیة و از بدعت شرعی آنچه موافق اصول و قواعد سنت ست و قیاس کرده شده است بران آنرا سنت حسنه

گویند و آنچه مخالف آن باشد بدعت و ضلالت خوانند و کلیه (کُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ) محمول بر آنست و بعض بدعت ها ست که واجبست چنانچه تعلّم و تعلیم صرف و نحو که بدان معرفت آیات و احادیث حاصل گردد و حفظ غرائب کتاب و سنت و دیگر چیزهائیکه حفظ دین و ملت بران موقوف بود مستحسن و مستحب مثل بنای رباطها و مدرسهها، و بعضی مکروه مثل نقش و نگار کردن مساجد و مصاحف بقول بعض، و بعضی مباح مثل فراخی در طعامهای لذیذ و لباسهای فاخره بشرطیکه حلال باشند و باعث طغیان و تکبر و مفاخرت نشوند و مباحات دیگر که در زمان آنحضرت صلی الله علیه و سلم نبودند چنانکه بیری و غربال و مانند آن، و بعضی حرام چنانکه مذاهب اهل بدع و اهل بر خلاف سنت و جماعت و آنچه خلفای راشدین کرده باشند اگر بآن معنی که در زمان آنحضرت صلی الله علیه و سلم نبوده بدعت ست و لیکن از قسم حسنه خواهد بود بلکه این همه از قسم سنت حسنه ست نه از بدعت یعنی در حقیقت سنت است زیرا که آنحضرت فرمود بر شما باد که لازم گیرید سنت مرا و سنت خلفای راشدین را رضی الله عنهم اجمعین نیز [محقق نابلسی می فرماید للبدعة معنیان معنی لغوی عامّ هو المحدث مطلقاً عادة کان او عبادة ومعنی شرعی خاص بالدين هو الزيادة فی الدين او نقصان منه الحادثان بعد زمان الصحابة بغیر إذن من الشارع لا صریحاً ولا إشارة فلا تتناول العادات أصلاً بل تقتصر على بعض الإعتقادات کاعتقادات الفرق الضالة و بعض صور العبادات الواردة فی الشرع بأن یزاد فی صورتها أو ینقص منها مع اعتقاد أنّ تلك الزيادة والنقصان طاعة بمجرّد الرأي واذا اعتقد أنّه وسوسة فهو معصية وليس بدعة والبدعة فی الاعتقاد هی المبادرة من إطلاق اسم البدعة فبعضها کفر و بعضها لیست به و لكنها اکبر من کلّ کبيرة کائنة فی العمل و لیست فوقها إلا الکفر والبدعة فی العبادة اقبح من جميع المعاصی و ضلالة ینجب ترکها والاجتناب عنها اکثر من جميع المعاصی ثم اعلم أنّ فعل البدعة أشدّ ضرراً من ترک السئة وما تردّد بین البدعة والسئة ترکهُ لازم] و نیز حافظ ابن حجر در فتح المبین میفرماید البدعة اللغویة العامة منقصة إلى الاحکام الخمسة لانها إذا عرّضت على القواعد الشرعیة لم یخل عن واحد من تلك الاحکام فمن البدع الواجبة على الکفاية الاشغال بالعلوم العربیة الواجبة المتوقف علیها فهم الکتاب کالصرف والنحو واللغة والمعانی والبیان قال الشیخ عزالدین بن عبد السلام فی آخر کتاب القواعد البدعة إما واجبة کتعلّم النحو المفهم لکتاب الله تعالی وسئة رسولہ صلی الله علیه و سلم وکتدوین اصول الفقه والکلام فی الجرح والتعذیل وإما محرمة کمذهب الجبرية والمجسمة والردّ علی هؤلاء من البدع

الوَاجِبَةُ لَأَنَّ حِفْظَ الشَّرِيعَةِ مِنْ هَذِهِ الْبِدْعِ فَرَضُ كِفَايَةِ وَأَمَّا مَثَدُوبَةُ كَحَادِثِ الرَّبَاطِ
وَالْمَدَارِسِ وَغَيْرِهَا مِمَّا كَانَ إِحْدَاثُهُ لَمْ يُعْهَدْ فِي الصَّدْرِ الْأَوَّلِ وَكَالْتَرَاوِيحِ آيَ بِالْجَمَاعَةِ
الْعَامَّةِ وَالْكَلامِ فِي دَقَائِقِ النَّصُوفِ وَأَمَّا مَكْرُوهَةُ كَزَخْرَفَةِ الْمَسَاجِدِ وَتَزْوِيقِ الْمَصَاحِفِ
يَعْنِي عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ وَأَمَّا مُبَاحَةُ كَالْمَصَافِحَةِ عَقَبَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ آيَ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ وَأَمَّا
عِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ فَمَكْرُوهَةُ وَالتَّوَسُّعُ فِي لَذِذِ الْمَأْكَلِ وَالْمَشَارِبِ وَالْمَسَاكِينِ وَتَوْسِيعِ الْأَكْمَامِ
وَقَدْ اِخْتَلَفُوا فِي كَرَاهَةِ بَعْضِ ذَلِكَ وَقَالَ الشَّيْخُ عَلَى التَّقْيِ فِي جَوَامِعِ الْكَلِمِ الْبِدْعَةُ مُنْقَسِمَةٌ
إِلَى وَاجِبَةٍ وَمُحَرَّمَةٍ وَمَكْرُوهَةٍ وَمُبَاحَةٍ وَالطَّرِيقُ فِي ذَلِكَ أَنَّ تُعْرَضَ الْبِدْعَةُ عَلَى قَوَاعِدِ الشَّرْعِ
فَإِنْ دَخَلَتْ فِي قَوَاعِدِ الْإِجْبَابِ فَهِيَ وَاجِبَةٌ أَوْ فِي قَوَاعِدِ التَّحْرِيمِ فَمُحَرَّمَةٌ أَوْ فِي التَّدْبِ
فَمَثَدُوبَةٌ أَوْ فِي الْمُبَاحِ فَمُبَاحَةٌ بِسِ ثَابِتٍ شَدَّازِ ادْلُهُ مَرْقُومُهُ بِالْإِدْعَايِ مِنْ كِه مَفْتَى مُحْظَى
جَاهِلٍ بِحَتْسَتْ مَطْلَقًا اِزْ سِيَاهِ سَبِيدٍ بِهَرَّةٍ نَدَارْدُ قَالَ: اِي نَظَرْسِي فَاضِلٌ جَلِيلٌ عَلَامَةٌ نَبِيلٌ
مُحَمَّدُ اِسْمَعِيلُ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ وَالرِّضْوَانُ تَقْلِيدُ شَخْصِيٍّ اَوْرُ التَّزَامُ مَذْهَبُ مَعِينٍ بِدَعَاتٍ حَقِيقِيهِ
مِنْ شِمَارِ كِيَاهِيٍّ اَوْرُ مَلَا عَلَى الْقَارِي سَمِ الْقَوَارِضِ اَوْرُ شَرْحِ عَيْنِ الْعِلْمِ مِنْ (اِقْوَلُ
وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقِ) اَوَّلُ كَسِيكِهِ بِخِلَافِ اَهْلِ سُنْتٍ وَجَمَاعَتِ اِنْكَارِ اِجْمَاعٍ وَقِيَاسِ كَرْدِ دَر
مَلِكِ هِنْدٍ وَرَخْنَه اِنْدَا زِ دِينِ اِسْلَامِ شَدَّ مَوْلَايِ اِسْمَعِيلُ بُوْدُ وَحَالِ اَنَكِهْ قَدْ نَطَقَ الْكِتَابُ^[۱]
وَالسُّنَّةُ عَلَى اَنَّ الْاِجْمَاعَ حُجَّةٌ دَاخِلٌ فِي الْاُصُولِ الثَّلَاثَةِ بَعْدَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى
(كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ آلِ عِمْرَانَ: ۱۱۰) فَقَدْ
اِسْتَدَلَّ الْمُفَسِّرُونَ وَأَتَمَّةُ الْاُصُولِ بِهَذِهِ الْاَيَةِ عَلَى كَوْنِ الْاِجْمَاعِ حُجَّةً لَآئُهُ مِنْ ثَمَرَاتِ
خَيْرِيَّتِهِمْ فِي الدِّينِ وَاَنَّهُا يَقْتَضِي كَوْنَهُمْ اَمْرِيْنَ بِكُلِّ مَعْرُوفٍ وَنَاهِيْنَ عَنْ كُلِّ مُنْكَرٍ وَقَوْلُهُ
عَزَّ وَجَلَّ (وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى
وَنُضْلِهِمْ جَهَنَّمَ وَتَسَاءَتْ مَقَصِرًا * النِّسَاءُ: ۱۱۵) دَالٌّ عَلَى اَنَّ الْاِجْمَاعَ كَالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ كَمَا
ذَكَرَ اَهْلُ الْاُصُولِ وَالْمُفَسِّرُونَ جَمِيعًا وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ اتِّبَاعَ غَيْرِ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
كَمُشَاقِقَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ جَعَلَ كَلَامًا مِنْهُمَا مُشْتَرَكًا فِي جَزَاءٍ وَاحِدٍ وَهُوَ
قَوْلُهُ تَعَالَى (نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُضْلِهِمْ جَهَنَّمَ) وَالْجَزَاءُ الْمَذْكُورُ جَزَاءٌ لِكُلِّ مِنْهُمَا بِالْاِسْتِقْلَالِ. فَعَلِمَ
اَنَّ اِتِّبَاعَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ آيَ مَا عَلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ بِاجْمَعِهِمْ وَاجِبٌ وَذَلِكَ يُسَمَّى بِالْاِجْمَاعِ
فَيَكُونُ الْاِجْمَاعُ حُجَّةً قَطْعِيَّةً يُكْفَرُ جَا حِدُهُ كَالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ الْمُتَوَاتِرَةِ وَأَمَّا السُّنَّةُ فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ (لَا تَجْتَمِعُ اُتْمَانِي عَلَى الضَّلَالَةِ وَيَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَدَّ شُدَّ فِي النَّارِ

فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ) نَصٌّ قَاطِعٌ عَلَى أَنَّ اجْتِمَاعَ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمَرْحُومَةِ لَا يَكُونُ عَلَى الضَّلَالَةِ وَمَنْ تَرَكَ الْجَمَاعَةَ وَشَدَّ مِنْهُمْ شُدًّا فِي النَّارِ غَايَةُ الْوَعِيدِ الَّذِي لَا وَعِيدَ قَوْفَهُ وَكَذَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يُفَارِقُ الْجَمَاعَةَ شِبْرًا فَيَمُوتُ إِلَّا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً) رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ فِي سُنَنِهِ وَكَذَا الْقِيَّاسُ حُجَّةٌ إِلَّا أَنَّ الرُّبُوبَةَ بَعْدَ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ لِكُونِهِ مُسْتَنْبَطًا مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ فَمَتَى كَانَ الْحُكْمُ مُوجُودًا فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَوْ الْاجْتِمَاعِ لَمْ يُحْتَجْ إِلَى الْقِيَّاسِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ* آل عمران: ۵۹) دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْقِيَّاسِ لِأَنَّ الْقِيَّاسَ هُوَ رَدُّ فَرْعٍ إِلَى أَصْلٍ بِتَوْحُّدِ شَبِّهِ وَقَدْ رَدَّ اللَّهُ تَعَالَى خَلْقَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِتَوْحُّدِ شَبِّهِ ذِكْرَهُ الْأَمَامَ مُحِبِّ السُّنَّةِ فِي تَفْسِيرِهِ وَكَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ* النساء: ۸۳) دَلِيلٌ قَاطِعٌ عَلَى جَوَازِ اسْتِنْبَاطِ وَالْإِسْتِنْبَاطِ الْإِسْتِخْرَاجُ فَالْمَعْنَى لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِلَى ذَوِي الرَّأْيِ وَالْعِلْمِ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ فَلَمَّا رَدَّ اللَّهُ تَعَالَى حُكْمَهُ فِي الْوَقَائِعِ إِلَى اسْتِنْبَاطِهِمْ وَالْحَقُّ رُبُّهُمْ كَرُبِّيَّةِ الْأَنْبِيَاءِ فِي كَشْفِ حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ ضَرُورَةُ أَنَّ اسْتِنْبَاطَ الْعُلَمَاءِ الْمُجْتَهِدِينَ مِنَ الْمَأْخِذِ الصَّحِيحِ يَكُونُ كَاسْتِنْبَاطِ الْأَنْبِيَاءِ بِحُكْمِ الْوَرَاثَةِ وَقَدْ قَاسَ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ حِينَ لَمْ يَجِدُوا الْحُكْمَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ كَمَا فِي حَدِيثِ قَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اشْتَرَكَ الْجِدَّةَ مِنْ قِبَلِ الْأَبِ النَّبِيِّ مِنْ قِبَلِ الْأُمِّ فِي الْمِيرَاثِ بِالرَّأْيِ وَالْقِيَّاسِ وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْقِيَّاسَ بَعْلَةٌ مَنصُوصَةٌ كَحُرْمَةِ الْبُلَاوَةِ عَلَى حُرْمَةِ الْوُطْئِ فِي الْحَيِضِ لِعِلَّةِ الْأَدَى الْمُسْتَفَادِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا تَقْرُبُوهِنَّ حَتَّى يَظْهَرْنَ*) حُجَّةٌ قَطْعِيَّةٌ فَمَنْ أَنْكَرَ الْاجْتِمَاعَ وَالْقِيَّاسَ فَلَا حَظَّ لَهُ فِي الْإِسْلَامِ وَنِزَاجِ أَهْلِ تَفْسِيرِ آيَةِ (فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ* الحشر: ۲) رَأْيُ بَرْتُوتِ قِيَّاسِ حُجَّتِ كَرَفَتِهِ أَوْسَتَادِ شَانِ شَاهِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي تَفْسِيرِ عَزِيزِي مِى نِگَارَنْدِ دَرِ نِجَا بَايْدِ دَانَسْتِ كِه أَصُولِ أَحْكَامِ دِينِ چِهَارِ چِيزَسْتِ كِتَابِ وَسُنْتِ وَاجْمَاعِ وَقِيَّاسِ زِيرَا كِه بَعْضِ أَحْكَامِ دِينِ از كِتَابِ ثَابِتِ شَدِهْ مِثْلِ نَمَازِ وَرُزِهْ وَزَكَاةِ وَحَرْمَتِ خَنْزِيرِ وَحَلْتِ گَاوِ وَمَانَنْدِ آنِ وَبَعْضِ بَاجْمَاعِ مُجْتَهِدِينَ اسْتِ مِثْلِ حَرْمَتِ بَيْعِ كَنْزِیْكَ كِه از مَالْكَ خُودِ فَرْزَنْدِ آوْرْدِهْ بَاشْدِ وَحَرْمَتِ جَمْعِ دَرِ مِیَانِ دُوِ خَوَاهِرِ دَرِ وَطْئِ بِلْكَ یَمِینِ وَبَعْضِ بَقِیَّاسِ ظَاهِرِ كِه غَیْرِ مَنصُوصِ رَا بَرِ مَنصُوصِ قِیَّاسِ كَرْدِهْ بَاشْدِ مِثْلِ حَرْمَتِ سُودِ گَرْفْتَنِ دَرِ فِلُوسِ وَسَكَّهَا كِه صَرِیْحِ مَلْحَقِ بَزْرِ وَسِیمِ مِیْشُودِ أَبُو

شکور سالی رحمة الله عليه در عقائد تهید میفرمایند مَنْ تَكَلَّمَ فِي أَقْعَالِ عِبِيدِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ كَانَ ذَلِكَ مُخَالِفًا لِلنَّصِّ الصَّرِيحِ أَوِ الْخَبَرِ الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ أَوِ الْإِجْمَاعِ فَإِنَّهُ يُوجِبُ الْكُفْرَ بِلَا خِلَافٍ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ مُخَالِفًا لِلْقِيَاسِ أَوِ الْخَبَرِ الْوَاحِدِ أَوْ يَكُونُ كَذَلِكَ فِي مَحَلِّ التَّأْوِيلِ بِحَيْثُ يُوجِبُ شُبُهَةَ التَّأْوِيلِ فَإِنَّهُ لَا يُوجِبُ الْكُفْرَ وَلَكِنْ يَكُونُ بِدْعَةً سَيِّئَةً وَيَجِبُ التَّوْبَةُ عَلَيْهِ وَنِيز در صراط المستقیم بتعریف سید احمد می نگارد از بسکه نفس عالی حضرت ایشان بر کمال مشابعت جناب رسالت مآب در بدو فطرت مخلوق شده بناءً علیه لوح فطرت ایشان از نقوش علوم رسمیہ وراہ دانشمندان و تحریر و تقریر مصفی مانده بود و حضرت ایشان از بدو فطرت بر کمال طریق نبوت اجمالاً مجبول بوده ازین عبارت هوید است کہ چون سید احمد بر کمال مشابعت رسول علیه السلام در بدو فطرت مخلوق شده بدین وجه بی علم ماندند استغفر الله استغفر الله اینچه جرأت و بی ادبی است خدا در پناه دارد اُمّی بودن رسول مکرم علیه الصلوٰۃ والسلام معجزه بود و در حق دیگران عیب محض است کہ سبب جهالت و نادانیت تشبیه دادن رسول علیه التحیة والثناء با کسی در دنیا کہ بران حضرت جائز بود بغایت بد است و تحقیر و اهانت رسولست صلی الله علیه وسلم در شفا قاضی عیاض^(۱) بوجه خامس و سابع قائلش را حکم تکفیر و قتل کرده مؤلفه:

شان والاٰی جناب خواجہ دنیا و دین * از ملائک بر ترست و ہم ز جمع مرسلین
هان کہ استخفاف آن بالاتفاق از حکم شرع * غایت کفر و ضلالت بوده است ای مؤمنین
مولوی فضل الحق خیر آبادی^(۲) جزاھ الله خیرا در تحقیق الفتوی فی ردّ اهل الطغوی تردید
اقوال تقویۃ الایمان مولوی اسمعیل بکمال شرح و بسط کردہ اجمالاً بیانش میکنم کہ
مستفتی عبارت تقویۃ الایمان نقل کردہ سوال کرد کہ این کلام حق است یا باطل و بر
استخفاف شان حضرت رسالت پناه علیه التحیة والثناء شاملست یانہ و شرعاً قائل این
کلام را چه حکمت تفصیل جوابش را مولوی فضل الحق مرحوم مبرور در چہار مقام
بیان نمودہ اول بحقیقت شفاعت و اقسام آن دوم در بیان کلمہ لا طائل کہ بشان آنحضرت
علیہ الصلوٰۃ والسلام از زبان مؤلف سرزدہ سوم ثابت کرد کہ کلام بر استخفاف شان
رسول مکرم صلی الله علیه وسلم دلالت میکند چہارم در حکمش این ہر چہار مقام را

(۱) القاضي عیاض توفي سنة ۵۴۴ هـ. [۱۱۵۰ م.] في المراكش

(۲) فضل الحق خیر آبادی توفي سنة ۱۲۷۸ هـ. [۱۸۶۲ م.]

بآیات و احادیث و اقوال ائمه دین چنانکه باید مفصلاً بشرح و بسط بیان کرده در آخرش نوشته چون هر چهار مقام پیرایه انجام و اختتام یافت حالا خلاصه فتوی و جواب باید شنید که مستفتی در استفتا سه سوال کرد یکی آنکه این کلام حق است یا باطل دوم آنکه کلامش بر استخفاف و انتقاض شان واجب التوقیر حضرت سید الاولین و آخرین افضل الانبیاء والمرسلین استمال دارد یا نه سوم بر تقدیر اشتمال ودلالت آن شناعت بر استخفاف و انتقاض شان آنحضرت صلی الله علیه وسلم حال و حکم مرتکب آن شرعاً چیست و او از روی دین و ملت کیست **جواب** سوال اول اینست که کلام قائل مذکور از سر تا پا کذب و زور و فریب و غرور است چه او نفی سبب بودن شفاعت برای گنهکاران و نفی شفاعت و جاهت و شفاعت محبت آنحضرت صلی الله علیه وسلم و حضرات سائر انبیا و ملائکه و اصفیاء میکند این اعتقاد او خلاف کتاب مبین و احادیث سید المرسلین است و اجماع مسلمین کما ثبت فی المَقَامِ الاولِ مُفَصَّلاً وَقَدْ بَانَ بِظُلَانٍ بَعْضِ کَلَامِهِ فِی الْمَقَامِ الثَّانِی مُعَلَّلاً **جواب** سوال دوم اینست که کلام او بلا تردد و اشتباه بر استخفاف منزلت و جاه آن سرور و مقربان بارگاه حضرت آله و انتقاض شان سائر انبیا و ملائکه و اصفیاء و شیوخ و اولیا اشتمال و دلالت دارد چنانکه در مقام ثالث مذکور و فیما سبق مبرهن و مسطور است **جواب** سوال ثالث اینست که قائل این کلام لا طائل از روی شرع مبین بلا شبهه کافر و بیدین است هرگز مؤمن و مسلمان نیست شرعاً قابل قتل و تکفیرست و هر که در کفر او شک آرد یا تردد دارد یا این استخفاف را سهل انگارد کافر بیدین و نا مسلمان و لعین است الا در کفر و بیدینی کمترست از کسیکه این کلام ضلالت نظام را صواب و مستحسن پندارد و اعتقاد این کلام را از عقائد ضروریه دین شمارد و آن کس در کفر با قائل همسر بلکه در استخفاف از او بالا ترست چه او استخفاف آنحضرت صلی الله علیه وسلم و سائر انبیا و ملائکه و اولیا را مستحسن داشت و آنرا از ضروریات دین پنداشت و همچنان کسیکه ظاهراً و باطناً پاسداری این قائل درین مسائل دارد و برای حفظ حرمت او در اهل علم تا ویلات دور از کار آرد چه او نیز مرتکب استخفاف شان حضرت سید العالمین شد که پاسداری بیدینی را بر احترام آن سید الانام علیه التحیه والسلام رجحان داد بخوف ملامت بلکه بمقتضای بد بختی و شامت در پی اثبات آنچه بر استخفاف دلالت دارد اوفتاد و این همه

کفر و زندقه است و الحاد آعاذنا الله من ذَلِكَ بِحُرْمَةِ النَّبِيِّ وَآلِهِ الْأَمْجَادِ واز اثبات این مطالب در مقام رابع دست داد (فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ* الانعام: ۴۵) الحال سواد ظلمت کفر شکست و بیاض نور ایمان با شراق پیوست، (فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ* الکهف: ۲۹)، (وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى* طه: ۴۷) غیر ازین در صراط المستقیم اقوال بسیارست که بران حکم تکفیر مترتب می شود اینقدر که نوشتیم مشتتست از خرواری و اندکیست از بسیاری اندرین تقدیر کلام مولوی اسمعیل بهیچ نهج برما اهل سنت و جماعت حجت شدن نمیتواند فافهم از سیاق عبارت مفتی عیانست که ملا علی قاری در رسم القوارض و در شرح عین العلم تقلید شخصی را از بدعات حقیقیه بر شمرده این حواله کذب و افترای محض است چه آن هر دو کتاب را از اول تا آخر تفحص نمود اثری از ان نیافتم غایه الامر اینست که ملا علی قاری در رسم القوارض نوشته ثُمَّ اغْرَبَ أَيْضاً فِي نَقْلِهِ أَنَّهُ لَوْ انْتَقَلَ الْحَنَفِيُّ إِلَى الشَّافِعِيِّ لَمْ يُقْبَلْ شَهَادَتُهُ وَإِنْ كَانَ عَالِماً هَمَانَا غَرِيبَ كَفْتَنَ عَدَمِ قَبُولِ شَهَادَتِ مَنْتَقِلٍ مَحْمُولِست برین تقدیر که متحمل طعن ائمه مجتهدین و سوظن نبوده باشد بل برای غرض نیک بود و در صورت ناشی شدن احتمال سوءظن و طعنه خودش ملا علی قاری روایت تعزیر و غیر مشروعیت را تسلیم میکنند چنانچه متصل عبارت مذکوره میفرمایند وَأَمَّا مَا اِشْتَهَرَ مِنَ الْحَنَفِيَّةِ مِنْ أَنَّ الْحَنَفِيَّ إِذَا انْتَقَلَ إِلَى مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ يُعَزَّرُ وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ بِالْعَكْسِ يُخْلَعُ فَهُوَ قَوْلُ مُتَّبِعٍ وَمُخْتَرِعٍ نَعَمْ لَوْ انْتَقَلَ طَاعِناً مِنْ مَذْهَبِ الْأَوَّلِ سَوَاءً كَانَ حَنَفِيّاً أَوْ شَافِعِيّاً يُعَزَّرُ از عبارت مرقومه بالا تقلید شخصی که از بدعات شرعیه است بهیچ نوع ثابت نه شده بل نقیضش که وجوب تقلید معینست متحقق گشت و نیز در شرح عین العلم مذهب متفق علیه را باین عبارت بر مینگارد بَلْ عَلَى كُلِّ مُقَلِّدٍ اِتِّبَاعُ مُقَلِّدِهِ فِي كُلِّ تَفْصِيلٍ فَإِنَّ مَخَالَفَتَهُ لِلْمُقَلَّدِ مُتَّفَقٌ عَلَى كَوْنِهِ مُتَّكِراً بَيْنَ الْمُحْصِلِينَ وَهُوَ عَاصٍ بِالمُخَالَفَةِ إِلَّا أَنَّهُ جَوَزَ تَقْلِيدَ غَيْرِهِ مِنَ الْأَثَمَةِ فِي بَعْضِ الْمَسَائِلِ فَإِذَا اعْتَذَرَ قَالَ أَنَا مُقَلِّدٌ لِلشَّافِعِيِّ أَوِ الْحَنَفِيِّ فِي هَذَا الْبَابِ بِرَفْعِ عَنْهُ الْاِخْتِسَابُ وَاللهُ أَعْلَمُ بالصَّوَابِ لیکن تقلید مجتهد آخر در بعض مسائل مسلمست بوقت ضرورت مثلاً شخصی که در ضیق مبتلا گردد که گذاره بدون اتباع مذهب شافعی نماند اندرین صورت هم شرط است که در تلفیق واقع نشود ملا علی قاری در رساله جواب قفال گفته

بَلْ يَجِبُ حَتْمًا أَنْ يُعَيَّنَ مَذْهَبًا إِلَى آخِرِ قَوْلِهِ فَيَكُونُ وَاجِبًا لِأَنَّ مُقَدِّمَةَ الْوَاجِبِ وَاجِبٌ كَمَا
مَرَّ تَضْرِيحُهُ سَابِقًا وَنِيزَ مَلَا عَلَى قَارِي در شرح عین العلم نوشته فَلَوْ اَلْتَزَمَ أَحَدٌ مَذْهَبًا كَاتِبِي
حَنِيفَةً أَوْ الشَّافِعِيَّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى فَلَزِمَ عَلَيْهِ اَلِاسْتِمْرَارُ فَلَا يُقَلِّدُ غَيْرَهُ فِي مَسْأَلَةٍ مِنْ
الْمَسَائِلِ اِكْتُون تَلْبِيسِ حَضْرَتِ مَفْتِي كَاذِبِ وَكِفَيْتِ اسْتِدْلَالِش نِيكُو مَبْرَهِنِ گشت مَنِ
اَدْعَى فَعَلَيْهِ اَلْاِثْبَاتُ آيَا نَدِيدُهُ وَنَشْنِيدُهُ وَعِيدِيكِهِ در کلام مجید در خصوص کاذبین آمده
فَاعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ چه خوش یاد آمد رحمت خدا بر روانش باد شعر:

درختی که تلخست و یرا سرشت * گرش در نشانی بباغ بهشت
ور از جوی خلدش بهنگام آب * به بیخ انگبین ریزی و شهد ناب
سر انجام گوهر بکار آورد * همان میوه تلخ بار آورد
ز بد گوهران بد نباشد عجب * نشاید ستردن سیاهی ز شب

قال اور عبد العظیم ملا بن فروخ مکی قول سدید مین لکھتی هین اِغْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ لَمْ يُكَلِّفْ
اَحَدًا مِنْ عِبَادِهِ اَنْ يَكُونَ حَنْفِيًّا اَوْ مَالِكِيًّا اَوْ شَافِعِيًّا اَوْ حَنْبَلِيًّا بَلْ اَوْجَبَ عَلَيْهِمُ الْاِيْمَانَ
بِمَا بَعَثَ بِهِ مُحَمَّدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْعَمَلُ بِشَرِيْعَتِهِ اِنْتَهَى. مَا فِي الْقَوْلِ السَّيِّدِ مُخْتَصَرًا
اقول بشرط تسلیم کہ این عبارت قول سدیدست هیچک ضرر بما مقلدان عائد نمی شود
چه بالذات مع قطع نظر از عروض عوارض این کلام واقعیست فاما بر تقدیر عروض
عوارض حکم کرده میشود تعین تقلید را واندرینصورت حکم الهی بهمین نهج واقع شده
به نص قطعی (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا * الاسراء: ۳۴) کَمَا حَرَّرَتْهُ سَابِقًا وَطَرَهُ اَنِیْسَتْ
کہ مفتی مخطی عبارت قول سدید را کہ از ان مدعای ما مقلدان ثابت و متحقق است
کذاشته فقره چند را کہ از انهم مطلب مفتی غبی مطلقاً حاصل نمیشود بدلیل خود آورده
بناء علیہ جهت اثبات دعوی خود و اظهار زور و فریب مفتی عبارت قول سدید را بہ تمامہ بر
مینگارم تا حال استدلالش بر عوام و خواص منکشف گردد قال الشَّيْخُ عَبْدُ الْعَظِيمِ بْنِ
فُرُوحِ الْمَكِّيِّ^[۱] فِي الْقَوْلِ السَّيِّدِ وَاَعْلَمَ اَنَّ اللّٰهَ لَمْ يُكَلِّفْ اَحَدًا مِنْ عِبَادِهِ اَنْ يَكُونَ حَنْفِيًّا
اَوْ مَالِكِيًّا اَوْ شَافِعِيًّا اَوْ حَنْبَلِيًّا بَلْ اَوْجَبَ عَلَيْهِمُ الْاِيْمَانَ بِمَا بَعَثَ بِهِ سَيِّدُنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْعَمَلُ بِشَرِيْعَتِهِ غَيْرَ اَنَّ الْعَمَلَ مُتَوَقَّفٌ عَلَى الْوُقُوفِ عَلَيْهَا وَالْوُقُوفُ لَهَا طَرِيقٌ فَمَا
كَانَ مِنْهُمَا مَا يَشْتَرِكُ فِيهِ الْعَامَّةُ وَاهْلُ النَّظَرِ كَالْعِلْمِ بِفَرَضِيَّةِ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَالصَّوْمِ

وَالْوُضُوءُ إِجْمَالًا وَكَالْعِلْمِ بِحُرْمَةِ الزِّنَاءِ وَالْخَمْرِ وَاللَّوَاظَةِ وَقَتْلِ النَّفْسِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا عَلِمَ فِي
الَّذِينَ بِالصَّرُورَةِ فَذَلِكَ لَا يَتَوَقَّفُ فِيهِ عَلَى اتِّبَاعِ مُجْتَهِدٍ وَمَذْهَبٍ مُعَيَّنٍ بَلْ كُلُّ مُسْلِمٍ عَلَيْهِ
إِعْتِقَادُ ذَلِكَ فَمَنْ كَانَ فِي الْعَصْرِ الْأَوَّلِ فَلَا يَحْفَى وَضُوحُ ذَلِكَ فِي حَقِّهِ وَمَنْ كَانَ فِي
الْأَعْيَانِ الْمُتَأَخَّرَةِ فَلَوْصُولُ ذَلِكَ إِلَى عِلْمِهِ ضَرُورَةٌ مِنَ الْإِجْمَاعِ وَالتَّوَاتُرِ وَسَمَاعِ الْآيَاتِ
وَالسُّنَنِ الْمُسْتَفِيضَةِ الْمُصَرَّحَةِ بِذَلِكَ فِي حَقِّ مَنْ وَصَلَتْ إِلَيْهِ وَأَمَّا مَا لَا يَتَوَصَّلُ إِلَّا بِضَرْبٍ
مِنَ النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ فَمَنْ كَانَ قَادِرًا عَلَيْهِ يَتَوَقَّرُ وَالْآلَةُ وَجَبَ عَلَيْهِ فِعْلُهُ كَالِائِمَةِ
الْمُجْتَهِدِينَ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ قُدْرَةٌ وَجَبَ عَلَيْهِ اتِّبَاعُ مَنْ أَرْشَدَهُ إِلَى مَا يُكَلِّفُ بِهِ مِمَّنْ هُوَ مِنْ
أَهْلِ النَّظَرِ وَالْأَجْتِهَادِ وَالْعَدَالَةِ وَسَقَطَ عَنِ الْعَاجِزِ تَكْلِيفُهُ بِالْبَحْثِ وَالنَّظَرِ لِعَجْزِهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى
(لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا * الْبَقَرَةُ: ۲۸۶) وَبِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ
لَا تَعْلَمُونَ * النحل: ۴۳) وَنِيز عَارِفُ شِعْرَانِي أَدْرِمِيزَانِ كَقَمْتِهِ فَإِنْ قُلْتُ فَهَلْ يَجِبُ عَلَى
الْمَحْجُوبِ عَنِ الْإِطْلَاقِ عَلَى الْعَيْنِ الْأُولَى لِلشَّرِيعَةِ التَّقْيِيدُ بِمَذْهَبٍ مُعَيَّنٍ فَالْجَوَابُ نَعَمْ
يَجِبُ عَلَيْهِ ذَلِكَ لِئَلَّا يَقِلَّ فِي نَفْسِهِ وَيَقِلَّ غَيْرُهُ فَتَفَكَّرَ قَالَ أَوْرَاسُ عَاجِزُ كِي أَكْرَچِهْ يَكْ
صُورَتِ تَقْلِيدِ شَخْصِي كَبِي سَبِيلِ تَنْزِلِ مَبَاحِ مِيزَانِ دَرَجِ كِي تَهِي مَعْيَارِ الْحَقِّ مِيزَانِ لَكِنْ عِنْدَ
التَّحْقِيقِ الْحَقِيقِ مَبَاحِ مِيزَانِ بَهِي دَاخِلِ نَهِيْنِ هُوَ سَكْتِي اِسْ هِي كِهْ مَبَاحِ غَلَابِ شَارِعِ مِيزَانِ
دَاخِلِ هِي اَوْرَ تَقْلِيدِ شَخْصِي خَطَابِ شَارِعِ سِي خَارِجِ هِي كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى الْمَاهِرِ الْمُتَفَطِّنِ الْمُنْصَفِ.
اقول بعونه تعالى تنزل در امور دينيه موجب تشريع جديدست كه شايد حضرت مفتي را
اختيارست كه در احكام شرعيه گاهي باشد تنزل و گاه بعلت ترقي احكام متضاده
متخالفه را باهم بدرجه اثبات رساند و حاجت نقل كتاب وسنت واجماع و قياس نميدارد
فَأَيُّ شَتَاغَتِيهِ فَوْقَ هَذَا وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ. قَالَ وَفِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ الْمَسْئَلَةُ الثَّانِيَّةُ
الْأَكْثَرُونَ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ قَالُوا لَيْسَ الْمُرَادُ مِنَ الْأَرْبَابِ أَنَّهُمْ اعْتَقَدُوا فِيهِمْ أَنَّهُمْ إِلَهُهُ
الْعَالَمِ بَلِ الْمُرَادُ أَنَّهُمْ أَطَاعُوهُمْ فِي أَوَامِرِهِمْ وَتَوَاهَبُوا فِيهِمْ نَقْلُ ابْنِ عَدِيٍّ عَنْ حَاتِمٍ كَانَ نَصْرَانِيًّا
فَانْتَهَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْرَأُ سُورَةَ بَرَاءَةِ فَوَصَلَ إِلَى هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ
فَقُلْتُ كُنَّا نَعْبُدُكُمْ فَقَالَ لَيْسَ يُحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَتَحَرَّمُونَهُ وَيَحِلُّونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَتَحِلُّونَهُ
فَقُلْتُ بَلَى قَالَ فَتِلْكَ عِبَادَتُهُمْ وَقَالَ الرَّبِيعُ قُلْتُ لَا بِي الْعَالِيَةِ كَيْفَ كَانَتْ تِلْكَ الرُّبُوبِيَّةُ
فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَقَالَ إِنَّهُمْ رُبَّمَا وَجَدُوا فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا يُخَالِفُ أَقْوَالَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ

فَكَانُوا يَأْخُذُونَ بِأَقْوَالِهِمْ وَمَا كَانُوا يَقْبَلُونَ حُكْمَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ شَيْخُنَا وَمَوْلَانَا خَاتَمُ
 الْمُحَقِّقِينَ وَالْمُجْتَهِدِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ شَاهَدْتُ جَمَاعَةً مِنَ الْمُقَلِّدِينَ الْفُقَهَاءَ قَرَأْتُ
 عَلَيْهِمْ آيَاتٍ كَثِيرَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فِي بَعْضِ الْمَسَائِلِ وَكَانَتْ مَذَاهِبُهُمْ بِخِلَافِ تِلْكَ
 الْآيَاتِ فَلَمْ يَقْبَلُوا تِلْكَ الْآيَاتِ وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَيْهَا وَبَقَوْا يَنْظُرُونَ إِلَيَّ كَالْمُتَعَجِّبِ يَعْنِي
 كَيْفَ يُمَكِّنُ الْعَمَلُ بَطَوَاهِرِ الْآيَاتِ مَعَ أَنَّ الرَّوَايَةَ عَنْ سَلَفِنَا وَرَدَّتْ عَلَى خِلَافِهَا وَلَوْ تَأَمَّلْتَ
 حَقَّ التَّأَمُّلِ وَجَدْتَ هَذَا الدَّاءَ سَارِيًّا فِي عُرُوقِ الْأَكْثَرِينَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا فَإِنْ قِيلَ إِنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى مِمَّا كَفَرَهُمْ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ أَطَاعُوا الْأَخْبَارَ وَالرُّهْبَانَ فَالْفَاسِقُ يُطِيعُ الشَّيْطَانَ فَوَجَبَ
 الْحُكْمُ بِكُفْرِهِ كَمَا هُوَ قَوْلُ الْخَوَارِجِ وَالْجَوَابُ إِنَّ الْفَاسِقَ وَإِنْ كَانَ يَقْبَلُ دَعْوَةَ الشَّيْطَانِ
 الْأَنَّهُ لَا يُعْظَمُ لَكِنْ يَلْعَنُهُ وَيَسْتَحْفُ بِهِ أَمَّا أُولَئِكَ الَّتَبَاغُ كَانُوا يَقْبَلُونَ قَوْلَ الْأَخْبَارِ
 وَالرُّهْبَانِ وَيُعْظَمُونَهُمْ فَظَهَرَ الْفَرْقُ انْتَهَى مَا فِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ مُخْتَصَرًا مِنْ سُورَةِ الْبَرَاءَةِ
 تَقْرِيرٌ وَتَقْلِيدٌ مُقَلَّدَانِ زَمَانِ بَلَا دَلِيلِ هَمْجٍ تَقْرِيرٌ وَتَقْلِيدٌ مُرَدِّمَانِ أَيَّامِ جَاهِلِيَّتِ اسْتَ وَهَذَا
 مَوْلَانَا شَاهِدُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قُدْسُ سِرِهِ فِي تَفْسِيرِ عَزِيزِي خُودِ مِيفَرْمَانِدِ (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا
 أَنزَلَ اللَّهُ) يَعْنِي چُونِ گَفْتِه شُودِ ايشانرا كه پيروي كنيد حكم را كه خدا نازل کرده
 است و وسوسه شيطان و طريقه آبا واجداد خود را بگذاريد قالوا گویند كه ما پيروي
 حكم خدا نميكنيم زيرا كه مارا كجا لياقتست كه كنه حكم الهی را دريافت نمائيم و نيز
 از كجا يقين بهم رسانيم آنچه شما ميگوئيد حكم الهيست (بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا*
 البقرة: ۱۷۰) يعنى بلکه ما پيروي ميكنيم آن رسم و رواج را كه يافته ايم بران پدران
 گذشته خود را آنچه ايشان از قديم ميخوردند ميخوريم و آنچه ايشان حرام می دانستند
 ميدانيم زيرا كه پدران گذشته ما از ماداناتر و عاقل تر بودند اگر درين رسم و رواج
 نقصانی می يافتند هر گز آنرا معمول به نفي گذاشتند و نيز اگر ما خلاف آبا واجداد خود
 کرده در خوردن و آشاميدن بی باکی نمائيم مطعون خلأقی خصوصاً اقارب و عشائر خود
 شويم و ما را از برادری خارج كنند و با ما نشست و برخاست و علاقه مناكحت
 و مواكلت موقوف كنند چنانچه بهمين عذر در هنود هر قوم از بقال و كايسته و راجپوت
 و غيرهم از رواج و رسم خود هر گز بر نميگردند و بعضی از جهله مسلمين نيز بآموختن از
 ايشان در ترك نكاح بيوها و ديگر رسوم باطله همين قسم اعذار بيان ميكنند و ابن اسحق^[۱]

وابن ابی حاتم از ابن عباس آورده که روزی آنحضرت صلی الله علیه وسلم بایهود ان همکلام شده آنقدر ایشانرا خوبیهای اسلام فهمانیدند و در ترک قبول اسلام آنقدر ایشانرا لاجواب کردند که هیچ جای عذر نماند و مقطع سخن برین اوفتاد که رافع بن خارج و مالک بن عوف و دیگر دانشمندان آنها گفتند که حقیقت دین شما مسلم لیکن (تَتَّبِعْ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اَبَاءَنَا لَقَمَان: ۲۱) فَهُمْ كَانُوا اَعْلَمَ وَخَيْرًا مِنَّا پس حق تعالی این آیت نازل فرمود. اقول بفضل الله سبحانه که این خطای محض امام رازیست که سکوت مقلدین فقهارا در قبول معنی آیت که مخالف مذهب ایشانست مثل فعل یهود و نصاری شمردند بل سکوت و تعجب مقلدین فقها در عدم قبول ظاهر معنی آیت ازین سبب بود که اعتقاد کمال فهم و اجتهاد و ادراک معانی کتاب الله تعالی بر امام رازی مثل امام خود ها نمیداشتند و بطریق حسن ظن میفهمیدند که آنچنانکه امام ما معنی آیات را فهمیده و نسخ و تعارض و غیره را سنجیده تا و یلها کردند آنچنان امام رازی نمی فهمند پس چگونه بمجرد گفته امام رازی از مذهب خودها در گذریم صاحب تفسیر نیشاپوری بجواب این قول امام رازی^[۱] میفرماید قُلْتُ وَلَعَلَّهُمْ تَوَقَّفُوا لِخُسْنِ ظَنِّهِمْ بِالسَّلَفِ لَا تَنْهَمُ وَقِفُوا مِنْ تِلْكَ الْاِیْ عَلَى مَا لَمْ يَقِفْ عَلَيْهِ الْخَلْفُ اِنْتَهَى برین تقدیر نعوذ بالله مِنْهَا مقلدین فقها چگونه مشرک شدند و اتباع آنها برأی مجتهد مثل اتباع یهود و نصاری بیچه نهج شد برماهرین علوم دینییه واضح ست که گدामी مذهبی چنان نیست که جمیع احکامش موافق ظاهر هرآیت و حدیث بوده باشد و هر حکمیکه مخالف باشد بظاهر از آیت و حدیث بالضرور هرگاه خواننده شود آن آیت و حدیث رو بروی مقلد مذهبی که خلافت در مذهب او ثابت است قبول نخواهد کرد پس بر تقدیر مفروض شما مشرک خواهد شد و هر گدामी مسلمان که مقلد مذهب است اطلاق اسلام جائز نخواهد شد قال فی التفسیر النیشاپوری^[۲] فی تفسیر قوله تعالی (اتَّخَذُوا اَخْبَارَهُمْ وَرَهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ التوبة: ۳۱) اِخْتَلَفُوا فی مَعْنَى اِتَّخَذَهُمْ اِیَّاهُمْ اَرْبَابًا بَعْدَ الْاِتِّفَاقِ عَلٰی اَنَّهُ لَیْسَ الْمُرَادُ اَنَّهُمْ جَعَلُوْهُمُ اِلَٰهَةً فَقَالَ اَكْثَرُ الْمُفَسِّرِیْنَ الْمُرَادُ اَنَّهُمْ اَطَاعُوا فی اَوَامِرِهِمْ وَتَوَاهَبُوْهُمْ باید دانست که آن اوامر و نواهی که اتباعش موجب کفر است موافق حکم و فرمان الهی هرگز نبود بل آن احکام تراشیده هوا و ثمرات اطاعت شیطان بود حدیث عدی بن حاتم را صاحب تفسیر نیشاپوری برین معنی

(۱) محمد بن عمر فخر الدین الرّازی الشافعی مات سنة ۶۰۶ هـ. [۱۲۰۹ م.] فی الهرات.

(۲) حسن بن محمد النیشاپوری صاحب تفسیر الغرائب مات سنة ۷۲۸ هـ. [۱۳۲۷ م.]

شاهد و برهان آورده ترجمه اش اینست که عدی بن حاتم رضی الله تعالی عنه روزی بخدمت رسول الله صلی الله علیه وسلم حاضر شدند رسول علیه الصلوة والسلام سوره براءت تلاوت میفرمودند هرگاه برین آیه (اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ) الخ. رسیدند عدی بن حاتم عرض کرد که ما علما و رهبان خود را پرستش نکردیم رسول خدا فرمود صلی الله علیه وسلم که معنی پرستش اینست که بعضی اشیا را که حق جل ذکره حلال کرده علمای شما بمخالفت امر الهی و اتباع هوا آنرا حرام قرار داده اند و شما آن اشیا را بمخالفت امر الهی باطاعت علمای خود حرام دانستید چه امر و نهی خدای جلّ جلاله را گذاشتن و بامر و نهی عباد عمل نمودن و بر حقیقت آن اعتقاد کردن پرستش عبادست چنانچه ربیع از ابی العالیه پرسید که بنی اسرائیل چگونه علما و رهبان را معبود ساختند گفت اکثر می شد که اشیا را که او تعالی در کتاب خود حلال یا حرام نموده علمای بنی اسرائیل مخالفت حکم میکردند بنی اسرائیل حکم خدا را گذاشته بر اقوال علمای سفها که مخالف امر و نهی الهی است عمل میکردند از حق در نگذردید که ائمه مجتهدین رحمهم الله تعالی مخالف احکام الهیه هرگز حکمی نکردند بل آن احکام الهیه که مفسر و مبین از جانب شارع نشده بود و آنها را اجازت اظهار و بیانست به نیت خالصه که عند الله معتبرست بیان میکردند و درین خصوص از جانب شارع مجاز بودند پس ائمه مجتهدین را مثل علمای یهود و نصاری قرار دادن سراسر سفاهتست امام قرطبی^[۱] در تفسیر آیه (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا * الْبَقَرَة: ۱۷۰) مقلدین مجتهدین را از حکم آیه (اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ) الایه خارج کرده و پرده خفا از انظار سفها برداشته حیث قال إنَّ التَّقْلِيدَ الْمَذْمُومَ هُوَ أَخَذُ قَوْلِ أَهْلِ الزَّيْغِ وَالْبُطْلَانِ بِلَا دَلِيلٍ وَتَمَسُّكِ لَيْسَ تَمَسُّكُهُمْ فِيهِ إِلَّا قَوْلُهُمْ (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أَمَةٍ وَنَا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ * الزخرف: ۲۲) کالیهود و النصارى والفرقوا الضالّة من الروافض والخوارج فمن قلدهم كان مثلهم في الضلالة وأما اتباع أهل الحق والتقليد إليهم فهو أصل من أصول الدين وعصمته من عصم المسلمين يلجى إليه المقتصرون ذلك النظر انتهى ازین تحقیق و تنقیح واضح شد که مقلدین ائمه مجتهدین در حکم آیه مذکوره داخل نیستند و بزعم فاسد سفها که جماعت صلحای مؤمنین و فقهای دین را بخیالات تراشیده خود مشرکین مثل یهود و نصاری قرار

دادند باطل گشت اللهم ارنا الحق حقا والباطل باطلاً ونیز در تفسیر روح البیان آمده (أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ) الآية إشارة إلى قطع النظر عن أسلاف السوء واتباع أهل الأهواء المختلفة والبدع الذين لا يعقلون شيئاً من طريق الحق وصلوا في تيه محبة الدنيا ويدعون أنهم أهل العلم وليسوا من أهله اتخذوا العلم مكسباً للمال والجاه وهم قطعوا الطريق على أهل الطلب قال تعالى في بعض الكتب المنزلة لا تستلن عن عالم قد أسكره حب الدنيا فأولئك قطعاً الطريق على عبادي فمن كان على جادة الحق وصراط الشريعة وعنده معرفة سلوك مقامات الطريقة يجب الاقتداء به إذ هو من أهل الإلهداء إلى عالم الحقيقة دون مدعى الشيوخة بطريق الإرث من الآباء انتهى تقلید مجتهدین دین عین اتباع قرآن شریف وحديث نبویست علیه الصلوة والسلام وهرگز مخالف آن نیست کما قال فی البیضاوی وأما اتباع غیره فی الدین إذا علم بدلیل ما أنه محق كالانبياء والمجتهدین فی الاحکام فهو فی الحقيقة لیس بتقلید بل اتباع لما أنزل الله تعالى واین اشاره است بآیه (فاسئلوا أهل الذکر ان کنتم لا تعلمون * النحل: ۴۳) پس من دفع شد خدشه امام رازی و نیز عیان شد که تاویلات امام رازی خلاف جمهور مفسرینست فتأمل. قال بعد ازین شاه صاحب مرحوم تحت مضامین همین آیت مذکوره میفرمایند که چهارم آنکه درین آیت اشاره است بابطال تقلید بدو طریق اول آنکه از مقلد باید پرسید که هرکرا تقلید میکنی نزد تو محققست یانی اگر محق بودن اورا نمی شناسی پس با وجود احتمال مبطل بودن او چرا اورا تقلید میکنی و اگر محق بودن اورا می شناسی پس یکدام دلیل می شناسی اگر بتقلید دیگری می شناسی سخن دران خواهد رفت و تسلسل لازم خواهد آمد و اگر بعقل می شناسی پس آنرا چرا در معرفت حق صرف نمیکنی و عار تقلید بر خود گوارا میداری طریق دوم آنکه کسی را که تقلید میکنی اگر این مسأله را اوهم به تقلید دانسته است پس تو او برابر شدید اورا چه ترجیح ماند که تقلید او میکنی و اگر بدلیل دانسته پس تقلید وقتی تمام میشود که توهم آن مسأله را بهمان دلیل بدانی والا مخالف او باشی نه مقلد او و چون توهم آن مسأله را بدلیل دانستی تقلید ضائع شد انتهى ما فی العزیزی قال فی التفسیر الکبیر المسأله الثانیة معنی الآية إن الله تعالى أمرهم بأن يتبعوا ما أنزل الله من الدلائل الباهرة فهم قالوا لا نتبع ذلك وإنما نتبع آبائنا وأسلافنا فكانهم عارضوا الدلالة

بِالتَّقْلِيدِ وَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ أَوَلَوْ كَانَ آبَاءُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ وَفِيهِ مَسَائِلُ الْمَسْئَلَةُ الثَّانِيَةُ تَقْرِيرُ هَذَا الْجَوَابِ مِنْ وَجْهِ أَحَدِهَا أَنْ يُقَالَ لِلْمُقَلِّدِ هَلْ تَعْتَرِفُ بِأَنْ شَرَطَ جَوَازَ تَقْلِيدِ الْإِنْسَانِ أَنْ يَعْلَمَ كَوْنَهُ مُحِقّاً أَمْ لَا فَإِنْ اعْتَرَفْتَ بِذَلِكَ لَمْ تَعْلَمْ جَوَازَ تَقْلِيدِهِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ تَعْرِفَ كَوْنَهُ مُحِقّاً فَكَيْفَ عَرَفْتَ أَنَّهُ مُحِقٌّ وَإِنْ عَرَفْتَهُ بِتَقْلِيدِ آخِرِ لَزِمَ التَّسْلُسُ وَإِنْ عَرَفْتَهُ بِالْعَقْلِ فَذَلِكَ كَافٍ فَلَا حَاجَةَ إِلَى التَّقْلِيدِ وَإِنْ قُلْتَ لَيْسَ مِنْ شَرَطِ جَوَازِ تَقْلِيدِهِ أَنْ يَعْلَمَ كَوْنَهُ مُحِقّاً فَإِذَا قَدْ جَوَّزْتَ تَقْلِيدَهُ وَإِنْ كَانَ مَبْطُلاً فَإِذَا أَنْتَ عَلَى تَقْلِيدِكَ لَا تَعْلَمْ أَنَّكَ مُحِقٌّ أَوْ مُبْطَلٌ وَثَانِيهَا إِنَّ ذَلِكَ الْمُتَقَدِّمُ كَانَ عَالِماً بِهَذَا الشَّيْءِ الْأَ اَنَا لَوْ قَدَرْنَا أَنْ ذَلِكَ الْمُتَقَدِّمُ مَا كَانَ عَالِماً بِذَلِكَ الشَّيْءِ قَطُّ وَمَا اخْتَارَ فِيهِ الْبَتَّ مَذْهَباً فَأَنْتَ مَاذَا كُنْتَ تَعْلَمْ عَلَى تَقْدِيرِ أَنْ لَا يُوجَدُ ذَلِكَ الْمُتَقَدِّمُ وَلَا مَذْهَبَهُ كَانَ لَا بُدَّ مِنَ الْعُدُولِ إِلَى النَّظَرِ فَكَذَا هُمُنَا وَثَالِثُهَا أَنْتَ إِذَا قُلْتَ مِنْ قَبْلِكَ فَذَلِكَ الْمُتَقَدِّمُ كَيْفَ عَرَفْتَهُ أَعَرَفْتَهُ بِتَقْلِيدِ أَمْ لَا بِتَقْلِيدِ فَإِنْ عَرَفْتَهُ بِتَقْلِيدِ لَزِمَ أَمَّا الدَّورُ وَامَّا التَّسْلُسُ وَإِنْ عَرَفْتَهُ لَا بِتَقْلِيدِ بَلْ بِدَلِيلٍ فَإِذَا أَوْجَبْتَ تَقْلِيدَ ذَلِكَ الْمُتَقَدِّمِ وَجَبَ أَنْ تَطْلُبَ الْعِلْمَ بِالذَّلِيلِ لَا بِالتَّقْلِيدِ لِأَنَّكَ لَوْ طَلَبْتَ بِالتَّقْلِيدِ لَا بِالذَّلِيلِ مَعَ أَنَّ ذَلِكَ الْمُتَقَدِّمُ طَلَبَهُ بِالذَّلِيلِ لَا بِالتَّقْلِيدِ كُنْتَ مُحَايِفاً لَهُ فَتَبَّتْ أَنَّ الْقَوْلَ بِالتَّقْلِيدِ يُفْضِي ثُبُوتَهُ إِلَى تَفْيِهِ فَيَكُونُ بَاطِلاً أَنْتَهَى مَا فِي الْكَبِيرِ نَزَلَتْ فِي الْمُشْرِكِينَ أَمَرُوا بِاتِّبَاعِ الْقُرْآنِ وَسَائِرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْحُجَجِ الْقَاهِرَةِ وَالْبَيِّنَاتِ الْبَاهِرَةِ فَحَجَّجُوا التَّقْلِيدَ وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي طَائِفَةٍ مِنَ الْيَهُودِ دَعَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَالُوا بَلْ نَنْبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا لَا نَهْمُ كَانُوا خَيْراً مِنَّا وَاعْلَمْ إِلَى آخِرِ مَا فِي تَفْسِيرِ أَبِي السُّعُودِ ^(١) بِسَازِ آيَاتِ كَرِيمَةٍ مَذْكُورَةٍ بِالْإِصَافِ ظَاهِرٌ شَدِيدٌ.

اقول بعون الله تعالى متوكلاً على ملهم الحق ومفيض الجود مفتى ومفتى وديگر لامذهبان كه آية كريمة (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) الآية را مرّة بعد اخرى بعدم جواز تقليد ائمه اربعة مى نگارند و برين مدعا كلام فخر الدين رازى وشاه عبد العزيز را سند مى آرند حال آنكه اين هر دو بزرگان مقلد بودند وآبا واجداد واساتذه ومرشدان طريقت ايشان هم مقلد بودند چنانكه اين امر از تصانيف هر دو بزرگان باحسن وجوه عيانست وآشكار آرى اين بزرگان را مصداق آية كريمة (لَمْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ * الصفت: ٢٠) گردانيدن كئيس من شان من كان في قلبه خردلة من الايمان وطره بران اينست كه مفتى لايدرى درپي ابطال تقليد

شخصیست نه مطلق تقلید چرا که تقلید لاعلی التّعیّن را خودش مع پیروان خود قائل اند چه از ائمه اربعه هر وقتیکه هر کرا خواهند تقلید کنند و تقلید امام معین را بزعم فاسد و گمان کاسد خویش گمراهی و ضلالت میدانند پس مقدمات دلیل شاه صاحب را چنانکه مفتی غبی باطل تقلید شخصی جاری کرده همچنان خصمشان باطل تقلید لاعلی التّعیّن جاری خواهد کرد و خواهد گفت که از مقلد باید پرسید که هر کرا تقلید میکنی نزد تو محقست یا نه الی آخر قوله چرا که بر مقلد لاعلی تعین هم اطلاق مقلد میشود پس آنچنان دلیل جهت ابطال مدعای خصم آوردن که از ان مدعای خود هم باطل میشود کار مَنْ يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ است قطع نظر ازین فخر الدین رازی و تفسیر کبیر و شاه صاحب در تفسیر عزیزی اطاعت مجتهدین شریعت را از فرض بر شمرده اند باندک تأمل روشن میشود که مراد ازین تقلید تقلید کفار است چنانکه از عبارت مذکوره شاه صاحب ظاهرست و نیز تحریر شاه صاحب منافی مقلدین ائمه اربعه نیست چه هر گاه از مقلد ائمه اربعه پرسیده میشود که کدامی مذهب حقست از مذاهب اربعه در جوابش گفته میشود که مذهب من حق است و احتمال خطا دارد و مذهب مخالف خطاست احتمال صواب دارد کَمَا هُوَ الْمَذْكُورُ فِي الدَّرَائِمُ خَتَارِ إِذَا سَأَلْنَا عَنْ مَذْهَبِنَا وَمَذْهَبِ مُخَالِفِنَا قُلْنَا وَجُوباً مَذْهَبُنَا حَقٌّ أَى يَحْتَمِلُ الْخَطَاءَ وَمَذْهَبُ مُخَالِفِنَا خَطَأٌ يَحْتَمِلُ الصَّوَابَ پس کلام مذکور شاه صاحب منافی مقلدین ائمه اربعه نشد علاوه بران میگوییم که جواب از وجه اول امام رازی و شاه صاحب باختیار شق اول است چه من لاریب ائمه اربعه را محق میدانم بدلیل تواتر و اجماع امت محمدیه از اهل سنت و جماعت چرا که مخالف مذاهب اربعه خارج از دائره اهل حقست و تقلید ایشانرا عین اتباع حق سبحانه میدانم کَمَا ثَبَتَ سَابِقاً پس وجه اول مستأصل گردید جواب از وجه ثانی اینست که امور عینیّه خارجیّه را معدوم فرض نمودن فرض غیر مطابق واقع است و از چنین فرضیت مضرت بمدعای ما نمیرسد آری از فرض عدم کعبه معظمه زادهای الله تعالی شرفاً مثلاً عدم فرضیت حج و عمره لازم نمی آید کَمَا لَا يَخْفَى عَلَى مَنْ هُوَ مِنْ أُولَى النَّهْيِ و نیز بر تقدیر عدم علم متقدم عدول بنظر لازم نمی آید چه ممکن که قوت حدسیه و قدسیه اورا حاصل باشد و حاجت بکسب و نظر نیفتد و هو الظاهر علی الماهر و جواب از وجه ثالث وی باختیار

شق ثانیست که ما ائمه اربعه را بدلیل تواتر و اجماع اهل سنت و جماعت می شناسیم و مقلد را قول مجتهد خود دلیل و مستندست حاجت بطلب دلیل دیگر ندارد کما فی المسلم اما المقلد فمُسْتَنَدُهُ قَوْلُ مُجْتَهِدٍ وَأَنِیْچِه از تفسیر ابوالسعود آورده هرگز مفید مطلب مفتی مخطی نیست چرا که در آن بجز ذکر شان نزول حرفی دیگر مسطور نی پس نقل آن لا طائل و عبث گردید و اگر استدلال بعموم شدن نزول مینماید قریب بتحریف خواهد شد کَمَا یَظْهَرُ بِالتَّأَمُّلِ الصَّادِقِ وَالفِکْرِ الْفَائِقِ و اگر ازین دلیل ها هم خصم را طمانینت تامه حاصل نشود لهذا به نهج دیگر جواب مقدمات شاه صاحب حرفاً بر مینگارم تاجای قیل و قال لامذهبان بالکلیه مندفع شود قوله از مقلد باید پرسید که هر کرا تقلید میکنی نزد تو محققست یا نه اگر محق بودن او را نمی شناسی پس با وجود احتمال مبطل بودن او چرا او را تقلید میکنی میگویم که از تمهید این مقدمات همین نتیجه برآمد که عامی را نشاید که تقلید کسی کند چرا که او نمیتواند که میان محق و مبطل فرق کند وَهَذَا بَاطِلٌ لَّانَّ الْعَامِيَ فَكَيْفَ یَعْمَلُ بِالْعِبَادَاتِ وَالْمَعَامَلَاتِ قوله و اگر محق بودن او را می شناسی پس بگدام دلیل میشناسی اگر بتقلید دیگر می شناسی سخن دران خواهد رفت و تسلسل لازم خواهد آمد و اگر بعقل میشناسی پس آنرا چرا در معرفت حق صرف نمیکنی و عار تقلید بر خود گوارا می داری گویم بدلیل مآمی شناسم و این قدر علم کفایت میکند جهت تقلید کَمَا هُوَ الْمَذْکُورُ فی الْبِیْضَاوِیِّ وَأَمَّا إِتْبَاعُ الْغَیْرِ فی الدِّیْنِ إِذَا عَلِمَ بِدَلِیْلِ مَا أَنَّهُ مُحِقٌّ كَالْأَنْبِیَاءِ وَالْمُجْتَهِدِیْنَ فی الْأَحْكَامِ الخ. فاما اینقدر دانستن برای اجتهاد کافی نیست چه ناسخ را از منسوخ و راجح را از مرجوح و ضعیف را از قوی امتیاز کردن کار آسان نیست کَمَا لَا یَخْفَى عَلَی مَنْ لَهُ أُذُنٌ بِصِیْرَةٍ فی الْعِلْمِ قوله سخن دران خواهد رفت و تسلسل لازم خواهد آمد گویم که می پرسم معنی تسلسل چیست اگر گوئی که آنرا انتها نباشد پس در مانحن فیه صادق نمیتواند شد چه غایت الامر اینست که این سلسله منتهی میشود بر رسول مکرم صلی الله علیه وسلم و یا بصحابه کرام رضی الله عنهم و یا بمجتهدین رحمهم الله تعالی و اگر گویند چون تجاوز از چهار کس یا زائد ازان کنند اندرین صورت لازم می آید ابطال احادیث و از قید دلیل ما مندفع شد این همه اشکال و نیز ملا علی قاری در شرح فقه اکبر میگفت قَالَ أَصْحَابُنَا رَحِمَهُمُ اللهُ تَعَالَى إِنَّ

الْمُقَلَّدَ لَا يَخْلُو مِنْ نَوْعٍ عَلَيْهِ مَا لَمْ يَقَعْ عِنْدَهُ أَنَّ الْمُخْبِرَ صَادِقٌ لَا يُصَدِّقُهُ فِيمَا أَخْبَرَهُ إِلَى
 آخِرِ قَوْلِهِ فَالِدَوْرُ تَوَقُّفُ الشَّيْءِ عَلَى نَفْسِهِ وَهَهُنَا فِي تَقْلِيدِ الْعَالِمِ لِلْعَالِمِ تَغْيِيرُ الْأَمْرَيْنِ وَهُوَ
 ظَاهِرٌ وَأَنَّ التَّسْلُسَ وَهُوَ تَرْتُّبُ الْأُمُورِ الْأَعْتِبَارِيَّةِ فَيُمْكِنُ قَطْعُهُ ائْتِدَاءً بِالْمُحَقِّ الْأَوَّلِ فَتَدَبَّرْ
 قَوْلَهُ طَرِيقَ دَوْمِ آنَكَ كَسَى رَا كَه تَقْلِيدِ مِيكِنِي اِگَرَايِنِ مَسْأَلَهُ رَا اَوْهَمِ بِتَقْلِيدِ دَانِسْتَه
 اِسْتِ پَسِ تَوَاوِ بَرَابَرِ شَدِيدِ اَوْرَا چِه تَرْجِيحِ مَانَدِ كَه تَقْلِيدِ اَوِ مِيكِنِي گَوِيْمِ كَه تَرْجِيحِ
 اَصْحَابِ كَرَامِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ بِرَسَائِرِ اَمْتِ رَسُوْلِ مَكْرَمٍ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمِ ثَابِتْسْت وَنِيْزِ
 اَوَلُوْیْتِ مَتَقَدِّمِيْنَ عِلْمَا بِرِ مَتَاخِرِيْنَ وَشِيُوْخِ طَرِیْقَتِ بِرِ مَرِيْدَانِ وَهَذَا بِدِيْهِيْ لَا یَحْتَاجُ اِلَیْ
 الْاِسْتِدْلَالِ وَانْكَارِشِ نَمِيكَنْدِ مَكْرَ سَفِيْهِ مُحْضِ فَافْهَمْ قَوْلَهُ وَاِگَرِ بَدَلِیْلِ دَانِسْتَه اِسْتِ پَسِ
 تَقْلِيدِ وَقْتِيْ تَمَامِ شُوْدِ كَه تَوْهَمِ اَنْ مَسْأَلَهُ رَا بِهَمَانِ دَلِیْلِ بَدَانِيْ وَاَلَا مَخَالَفِ اَوِ بَاشِيْ نَهْ مَقْلَدِ
 وَچُونِ تَوْهَمِ اَنْ مَسْأَلَهُ بَدَلِیْلِ بَدَانِسْتِيْ تَقْلِيدِ ضَائِعِ شَدِ گَوِيْمِ اَزْ فُحُوْیِ اَيْنِ كَلَامِ تَرَاوِشِ
 مِيكَنْدِ كَه اَتْبَاعِ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمِ تَا اَنْزَمَانِ بِرِ مُتَّبِعِ وَاجِبِسْتِ كَه اَنْ مَسْأَلَهُ
 رَا بَدَلِیْلِ نَدَانِسْتَه بَاشَدِ وَپَسْتَرِ مَنقَطْعِ مِيشُوْدِ وَمَا هَذَا اِلَّا مَخَوَاثِرُ الدِّیْنِ وَرُسُوْمُ الْیَقِيْنِ
 فَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ وَنَرْجُوْ بِشَفَاعَةِ النَّبِيِّ وَاِلَیْهِ الْاِمْتِجَادِ خَفِيْ مَبَادِ كَه عِبَارَتِ شَاهِ صَاحِبِ رَا كَه
 حَضْرَتِ مَفْتٰیْ غَسْبِيْ نَقْلِ كَرْدَه اَنْ بَلْفِظِ تَرْجَمَهْ تَفْسِيْرِ كَبِيْرِسْتِ اَنْدَرِيْنِ تَقْدِيْرِ اِيْرَادَهَايِ
 مَسْطُوْرِ بَسَنْدَسْتِ بِاِبْطَالِ قَوْلِ اِمَامِ رَاْزِيْ كَه خِلَافِ جَمْهُورِ مَفْسِرِيْنَ وَمَحْقَقِيْنِسْتِ وَبَطْلَانِشِ
 عِيَانِسْتِ وَآشْكَارِ كَالشَّمْسِ فِيْ نَصْفِ النَّهَارِ كَه آيْتِ مَذْكُوْرَهْ بِاِبْطَالِ تَقْلِيدِ كُفَّارِسْتِ كَه
 دَلِیْلِيْ نَدَاشْتَنْدِ وَمِيْگَفْتَنْدِ (اِنَّا وَجَدْنَا اَبَاءَنَا عَلٰی اَقَمَةٍ وَاِنَّا عَلٰی اَنَارِهِمْ مُّهْتَدُوْنَ * الزَّخْرَفُ: ۲۲)
 نَهْ بِاِبْطَالِ تَقْلِيدِ مُتَنَازَعِ فِيْهِ چِرَا كَه اَزْ آخِرِ آيْتِ مَذْكُوْرَهْ (اَوَّلُوْكَ اَبَاؤُهُمْ لَا يَتَّبِعُوْنَ شَيْئًا وَلَا
 يَهْتَدُوْنَ * الْبَقَرَةُ: ۱۷۰) ثَابِتِ مِيشُوْدِ كَه اِگَرِ اَبَا وَاجِدَادِ شَانِ صَاحِبِ عَقْلِ وَهَدَايْتِ بَاشَنْدِ
 اَنْدَرَانِ تَقْدِيْرِ پِيْرُوْیِ شَانِ دَرَسْتَسْتِ وَدَرِ حَقِیْقَتِ اَيْنِ پِيْرُوْیِ خُدا وَرَسُوْلَسْتِ وَشَاهِدِ اَيْنِ
 مَعْنٰی اِسْتِ قَوْلِهِ تَعَالٰی (اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوْبُ الْمَوْتُ اِذْ قَالَ لِبَنِيْهِ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ بَعْدِيْ
 قَالُوْا نَعْبُدُ اِلٰهَكَ وَاِلٰهَ اَبَائِكَ اِنْزَاهِيْمِ وَاسْمِعِيْلَ وَاسْحٰقَ اِلٰهًا وَاَحَدًا * الْبَقَرَةُ: ۱۳۳) پَسِ بِرِجَوَازِ
 تَقْلِيدِ اَبَا وَاجِدَادِ بِشَرْطِيْكَهْ بِرِ رَاهِ هَدَايْتِ بَاشَنْدِ اَيْنِ آيْتِ دَلِیْلِسْتِ كَافِيْ وَوَافِيْ اِگَرِ
 حَضْرَتِ مَفْتٰیْ رَا اَتْبَاعِ اَبَا وَاجِدَادِ مُطْلَقَاْ مَنظُوْرِ نَبَاشَدِ پَسِ كَسِيْكَهْ اَزْ شَمَا نُوْ مَسْلَمِ نَبَاشَدِ
 اَنْرَا مَعَاذِ اللهِ اِسْلَامِ رَا كَذَاشْتَنْ وَدِيْنِ دِيْگَرِ رَا بِرِگَزِيْدَنْ خَوَاهدِ شَدِ چِرَا كَه اِسْلَامِ رَسْمِ

قدیمی آبا و اجدادست و از قید غیر مقلد استبطل متابعت من قبیل محالاتست و الله یهدی
 مَنْ یَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِیمٍ قال که مقلدان این زمانه باوصف درس و تدریس صحاح
 سته و قرآن مجید بر اعتماد و قواعد مختصره متأخرین بروش و عادت اهل کتاب مقابله
 و معارضه نصوص صریحه قرآن و حدیث بلطائف الحیل و تاویلات رکیکه می کنند
 و میگویند که فهم و فراست ما کجاست که بر مقاصد قرآن و حدیث برسیم آنچه اسلاف
 کرام ما قواعد و اصول ساخته اند بران عمل می نمائیم پس بر ایشان فرموده رسول مقبول
 صلی الله علیه و سلم راست آمد (لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ شَبْرًا شَبْرًا ذِرَاعًا ذِرَاعًا حَتَّى
 لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ لَا تَبْتَغْتُمُوهُمْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَ النَّصَارَى قَالَ فَمَنْ)
 انتهی ما فی صحیح البخاری وَ غَیْرِهِ مِنْ کُتُبِ الْحَدِیثِ حیف صد حیف بر دیدن و شعار
 مقلدان نا فهمان که بر اقوال ائمه مجتهدین هم کار بند نمی شوند بلکه در وادی جهالت
 بمقتضای مضمون آیه کریمه (فِي كُلِّ وَادٍ يَهْمُونَ* الشعراء: ۲۲۵) سرگردان اند و تابعداران
 و متبعان خدا و رسول را بزعم فاسد سب و شتم و زد و کوب می کنند و لا مذهب و بددین
 میگویند پس اینهمه آثار و شعار ایشان بسبب هوای نفسانی و موجب عدم تدبر قرآن
 و حدیث و اقوال سلف صالحین و متأخرین محققینست و بر اقوال بلا دلیل نازان و فرحان
 هستند در مُسَلِّمِ الثبوت مذکورست عَنْ أَثَمَتِنَا لَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يُفْتَى بِقَوْلِنَا مَا لَمْ يَعْلَمْ مِنْ
 أَيْنَ قُلْنَا إِنْتَهَى وَ هَكَذَا فِي سَمِّ الْقَوَارِضِ لِمُلَّا عَلَى الْقَارِي الْهَرَوِيِّ .

اقول و با الله سبحانه التوفیق پوشیده نیست که مدار احکام اهل سنت و جماعت باصول
 اربعه که آن کتاب و سنت و اجماع و قیاسست قرار پذیرفته کما هو المذکور فی کتب
 الاصول و اهل تفسیر آیه (فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ* الحشر: ۲) را بر ثبوت قیاس حجت
 گردانیده اند و در مُسَلِّمِ الثبوت آمده الْقِيَّاسُ حُجَّةٌ شَرْعِيَّةٌ بِحُكْمٍ شَرْعِيٍّ وَ كُلُّ مَا هُوَ
 كَذَلِكَ فَالْتَّعَبُدْ بِهِ وَاقِعٌ وَقَالَ الْعَلَامَةُ التَّفَّازَانِيُّ فِي شَرْحِ الْعَقَائِدِ الثَّالِثُ أَنَّ الْقِيَّاسَ مُظْهِرٌ
 لَا مُثْبِتٌ فَإِنَّ الثَّابِتَ بِالْقِيَّاسِ ثَابِتٌ بِالْبَصِّ مَعْنَى وَقَالَ الْقَاضِي الْبَيْضاوِيُّ فِي صَدْرِ مِنْهَاجِ
 الْأُصُولِ وَالِدَّلِيلُ الْمُتَّفَقُ عَلَيْهِ بَيْنَ الْأَثْمَةِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ وَالْقِيَّاسِ وَاز معاذ بن
 جبل أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ (كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عَرَضَ
 لَكَ قَضَاءٌ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُولِ

الله قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ فَاجْتَهِدْ بِرَأْيِي إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَقَالَ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِهِ بِمَا يَرْضَى بِهِ رَسُولُهُ (رواه الترمذی ودر صحیحین
 آمده قال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهِدْ وَأَصَابَ قَلَّةُ
 أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهِدْ وَاخْطَأَ قَلَّةُ أَجْرٍ وَاحِدٍ) چه اگر حاکم اجتهاد کرد یعنی از
 قیاس حکمی درست کرد پس مستحق اجرین خواهد شد والاّ اجر واحد را ازین
 احادیث سنت شدن قیاس باحسن وجوه ثابت شد اندران تقدیر اطلاق قواعد مخترعه
 صادق شدن نمیتواند چرا که در خطاب شارع داخلست کما ثبت وانکارش نمیکند مگر
 مبتدع وضال عامی و غیر عامی که بدرجۀ اجتهاد نه رسیده آنها را جائز نیست که عمل
 بحديث کنند قَالَ ابْنُ الْهَمَامِ فِي التَّخْرِيرِ غَيْرُ الْمُجْتَهِدِ الْمُطَّلَقُ يَلْزَمُهُ عِنْدَ الْجُمْهُورِ التَّقْلِيدُ
 وَإِنْ كَانَ مُجْتَهِدًا فِي بَعْضِ الْمَسَائِلِ الْفُقَهِيَّةِ أَوْ بَعْضِ الْعُلُومِ وَدَرْكَفَايَه ^[۱] شرح هدایه در کتاب
 الصوم آمده العامی إِذَا سَمِعَ حَدِيثًا لَيْسَ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ بِظَاهِرِهِ لِجَوَازِ أَنْ يَكُونَ مَضْرُوفًا عَنْ
 ظَاهِرِهِ أَوْ مَنْسُوخًا بِخِلَافِ الْفَقْهِيِّ وَدَرْكَفَايَه شرح تحریر مذکورست لَيْسَ لِلْعَامِيِّ الْإِخْذُ بِظَاهِرِ
 الْحَدِيثِ لِجَوَازِ كَوْنِهِ مَضْرُوفًا عَنْ ظَاهِرِهِ أَوْ مَنْسُوخًا بَلْ عَلَيْهِ الرُّجُوعُ إِلَى الْفُقَهَاءِ لِعَدَمِ
 الْإِهْتِدَاءِ فِي حَقِّهِ إِلَى مَعْرِفَةِ صَحِيحِ الْأَخْبَارِ وَسَقِيمِيهَا وَنَاسِخِهَا وَمَنْسُوخِهَا فَإِذَا اعْتَمَدَ كَانَ
 تَارِكًا كَالْوَاجِبِ عَلَيْهِ وَدَرْكَفَايَه سته صرف احادیث صحیحہ مذکور نیست بل مناسیخ
 هم موجودست چنانکه حدیث مروی از عثمان ابن عفان رضی الله عنه در عدم وجوب
 غسل حين دخول حشفه وقت انزال در مذاهب اربعه ماخوذ نشده وهم بمنسوخیتش قائل
 اند علاوه بران در بخاری شریف بعضی احادیث چنانند که آن بالکل لائق عمل نیست
 چنانکه حدیث وَطِئَ فِي الدُّبْرِ رَأَى ابْنُ عُمَرَ إِمَامَ بَخَارِي فِي تَفْسِيرِ آيَةِ (نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ
 فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ * الْبَقَرَةُ: ۲۲۳) آورده از ان جواز لواطت نعوذ بالله معلوم میشود واین
 هم در صحیح بخاریست که اگر در شراب ماهی انداخته اندك در آفتاب گذاشته
 بنوشند جائزست گو این احادیث نزد امام بخاری قطعاً لائق عمل نیست بل به تعمیق
 نظر جوابات آن از ان می برآید لاکن بظاهر روایت کردن امام بخاری کم فهمانرا گمراه
 میکند بنابراین بر کتب حدیث بغیر تحقیقات عمل کردن درست نیست بخلاف کتب
 معتبره فقه چرا که در فقه کدامی روایت چنان نیست که از ان وهم جواز لواطت وغیره

پیدا شود خودش امام بخاری میفرمایند ذکر القسطلانی فی مقدمه شرح البخاری بالسند
سمعت أبا المظفر محمد بن أحمد بن حامد بن الفضل البخاری يقول لما عزل أبو العباس
الوليد بن إبراهيم بن زید الهمداني عن قضاء الري ورد بخاراسنة ثمان عشرة وثلاث مائة
لتجديد مودة كانت بينه وبين أبي الفضل اليلعي فنزل في جوارنا فحملني معلمی أبو
إبراهيم إسحق بن إبراهيم الخثلي إليه فقال له أسألك أن تحدث هذا الصبي عن مشايخك
فقال مالي سماع قال فكيف وأنت فقيه فما هذا قال لأنني لما بلغت مبلغ الرجال تأقت
نفسی إلى معرفة الحديث ورواية الأخبار وسماعها فقصدت محمد بن إسماعيل البخاری
ببخارا صاحب التاريخ والمنظور اليه في علم الحديث وأعلمته مرادي رسالة الإقبال على
ذلك فقال يا بني لا تدخل في الامر إلا بعد معرفة حدوده والوقوف على مقاديره فقلت
عرفنى رحمك الله حدود ما قصدتك له ومقادير ما سألتك عنه فقال لى أعلم أن الرجل
لا يصير محدثا كاملا في حديثه إلا بعد أن يكتب أربعين كتابا مثل أربعين في أربعين
عند أربعين بأربعين على أربعين عن أربعين لأربعين وكل هذه الرباعيات لا تتم إلا بأربعين مع أربعين
فإذا تمت له كلها هان عليه أربعين وابتلى بأربعين فإذا صبر على ذلك أكرمه الله تعالى في
الدنيا بأربعين وأثابه في الآخرة بأربعين قلت له فسر لى رحمك الله ما ذكرت من أحوال هذه
الرباعيات من قلب صاف وبشرح كاف وبيان شاف طلبا لأجر واف فقال نعم الأربعين
التي يحتاج إلى كتبها هي أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم وشرائعه والصحابة رضي
الله عنهم ومقاديرهم والتابعين وأحوالهم وسائر العلماء وتواريخهم مع أسماء رجالهم
وكتابهم وامكنتهم وأزمنتهم وكالتحجيد مع الخطب والدعاء مع التوسل والبسملة مع
السورة والتكبير مع الصلوة مثل المسندات والمرسلات والموقوفات والمقطوعات في صغره
وفى إذا رآه وفي شبابه وفى كهولته عند فراغه وعند شغله وعند فقره وعند غنائه بالجبال
والبهار والبلدان والبراري على الأحجار والأخفاف والجلود والكتاف إلى الوقت الذي
يملكه نقلها إلى الأوراق عمن هو فوقه وعمن هو مثله وعمن هو دونه وعن كتاب أبيه
يتيقن أنه بخط أبيه دون غيره لوجه الله تعالى طلبا لمرضاياه والعمل بما وافق كتاب الله
عز وجل منها ونشرها بين طلابيها ومحبيها والتأليف في أحياء ذكره بعده ثم لا تتم له هذه
الأمور إلا بأربعين هي من كسب العبد أغنى معرفة الكتابية واللغة والصرف والتحوم مع

أَرْبَعٌ هِيَ مِنْ اعْظَاءِ اللَّهِ تَعَالَى أَعْنَى الْقُدْرَةِ وَالصَّحَّةِ وَالْجِرْصِ وَالْحِفْظِ فَإِذَا تَمَّتْ لَهُ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا هَانَ عَلَيْهِ أَرْبَعُ الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ وَالْوَطَنِ وَابْتُلِيَ بِأَرْبَعِ بِشَمَاتٍ الْأَعْدَاءِ وَمَلَامَةِ الْأَصْدِقَاءِ وَطَعْنِ الْجُهْلَاءِ وَحَسَدِ الْعُلَمَاءِ فَإِذَا صَبَرَ عَلَى لِهَذِهِ الْمِحَنِ أَكْرَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الدُّنْيَا بِأَرْبَعٍ بَعِزُّ الْقَتَاعَةِ وَبِهَيْبَةِ النَّفْسِ وَبِلَذَّةِ الْعِلْمِ وَبِحَيَاةِ الْأَبَدِ وَآثَابُهُ فِي الْآخِرَةِ بِأَرْبَعٍ بِالشَّفَاعَةِ لِمَنْ أَرَادَ مِنْ إِخْوَانِهِ وَبِظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ وَيَسْقَى مَنْ أَرَادَ مِنْ حَوْضِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبُمُجَاوَرَةِ النَّبِيِّينَ فِي أَعْلَى عَلَيَّنَ فِي الْجَنَّةِ فَقَدْ أَعْلَمْتُكَ يَا بُنَيَّ مُجْمَلًا بِجَمِيعِ مَا سَمِعْتُ مِنْ مَشَائِخِي مُتَصَرِّفًا فِي هَذَا الْبَابِ فَاقْبَلْ الْآنَ إِلَى مَا قَصَدْتُ إِلَيْهِ أَوْدِعَ فِيهَا التِّي قَوْلُهُ فَسَكَتُ مُتَفَكِّرًا وَاطْرَقْتُ مُتَأَدِّبًا فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ مَتَى قَالَ وَإِنْ لَمْ تَطُقْ حَمْلَ هَذِهِ الْمَشَاقِّ كُلِّهَا فَعَلَيْكَ بِالْفَقْهِ إِلَى آخِرِ قَوْلِهِ وَلَيْسَ ثَوَابُ الْفَقِيهِ دُونَ ثَوَابِ الْمُحَدِّثِ فِي الْآخِرَةِ وَلَا عِزَّةٌ بِأَقْلٍ مِنْ عِزِّ الْمُحَدِّثِ فَلَمَّا سَمِعْتُ ذَلِكَ نَقَصَ عِزْمِي فِي طَلَبِ الْحَدِيثِ وَاقْبَلْتُ عَلَى دَرَاةِ الْفَقْهِ وَتَعَلَّمُوهُ إِلَى أَنْ صِرْتُ فِيهِ مُتَقَدِّمًا وَوَقَفْتُ مِنْهُ عَلَى مَعْرِفَةٍ مَا أَمَكَّنَنِي مِنْ تَعَلُّمِهِ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَمَنْهُ فَلِذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عِنْدِي مَا أَمْلِيهِ عَلَى هَذَا الصَّبِيِّ يَا أَبَا إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَهُ أَبُو إِبْرَاهِيمَ إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ الْوَاحِدَ الَّذِي لَا يَوْجَدُ عِنْدَكَ خَبَرَ لِلصَّبِيِّ مِنَ الْفِ حَدِيثِ نَجْدِهِ عِنْدَ غَيْرِكَ انْتَهَى. خِلَاصَةُ مُطْلَبِشِ إِيْنَسْتُ كِهْ شَخْصِي بِرَأْيِ خَوَانِدَنَ عِلْمِ حَدِيثِ نَزْدِ إِمَامِ بَخَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَمْدُ فَرَمُودِ إِمَامِ بَخَارِي كِهْ خَوَانِدَنَ إِيْنِ عِلْمِ خِيَلِي مُشْكَلَسْتُ چِرَا كِهْ مَحْدَثٌ رَا ضَرْوَرِسْتُ دَانِسْتَنَ عِلْمِ اَسْمَاءِ الرِّجَالِ وَعِلْمِ تَوَارِيخِ وَنَحْوِ وَصَرَفِ وَغَيْرِ آنْ هَرُ كِهْ إِيْنِ مُشَقَّتْهَا رَا بَرْدَاشْتَهْ أَكْرَامِ كَنْدِ اللَّهُ تَعَالَى آتْرَا دَرِ دُنْيَا عِزَّتْ قِنَاعَتِ وَهَيْبَتِ نَفْسِ وَغَيْرِهِ وَدَرِ دِهْدِ اَوْرَا دَرِ آخِرَتِ شِفَاعَتِ كَرْدَنِ وَبِمُجَاوَرَتِ پِيْغَمْبِرَانِ دَرِ بَهْشْتِ حَاصِلِ كَلَامِ اَوْسْتَا دَانْرَا كُفْتَمُ حَالَا بِخَوَانِ عِلْمِ حَدِيثِ رَا اِگَرِ طَاقَتِ دَارِي وَرَنَهْ اَزِ حَرَضِ آنْ دَرِ گُذَرِ وَبِخَوَانِ فِقْهِ رَا كِهْ اَنَ اَسَانِسْتُ وَثَوَابِ فِقْهِهِ كَمِ نِيْسْتُ اَزِ مَحْدَثِ چِرَا كِهْ فِقْهِ ثَمَرُهُ حَدِيثِشْتُ پَسِ بِخَوَانِدَ اَنَشَخْصِ بِمُوجِبِ حُكْمِ إِمَامِ بَخَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عِلْمِ فِقْهِ رَا وَتَرَكْ كَرْدِ عِلْمِ حَدِيثِ رَا شَيْخِ الْمُحَدِّثِيْنَ مُحَمَّدِ عَبْدِ الْحَقِّ دِهْلَوِيْ دَرِ [۱] مُقَدِّمُهُ شَرْحِ مُشْكُوَةِ مِيْغَرَمَايْنِدِ الْاِحَادِيْثِ الصَّحِيْحَةِ لَمْ تَنْحَصِرْ فِي صَحِيْحِ الْبَخَارِي وَمُسْلِمٍ وَلَمْ يَسْتَوْعِبْهَا الصَّحَّاحُ كُلُّهَا بَلْ هُمَا مُنْحَصِرَانِ فِي الصَّحَّاحِ وَالصَّحَّاحِ الَّتِي عِنْدَهُمَا وَعَلَى شَرْطِهِمَا اَيْضًا لَمْ يُوْرِدَا هُمَا فِي كِتَابَيْهِمَا فَضْلًا عَنْ غَيْرِهِمَا قَالَ الْبَخَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا

اوردتُ فی کتابی هذا الا ما صحَّ ولقد تركت كثيرا من الصحاح وقال مسلم رحمه الله عليه الذى اوردتُ فی هذا الكتاب من الاحاديث صحيح ولا اقول ان ما تركت ضعيف ولا بد ان يكون فی هذا الترك والا تيان وجه تخصيص الایراد والترك اما من جهة الصحة او من جهة مقاصد آخرونيز شيخ قدس سره دران می نگارند وفي هذا الكتب اربعة اقسام من الاحاديث من الصحاح والحسان والضعاف وتسميتها بالصحاح الستة بطريق التغليب وسمى صاحب المصاييح احاديث غير الشيخين بالحسان وهو قريب من هذا الوجه ولقد اورد السيوطی فی کتاب جمع الجوامع من كتب كثيرة يتجاوز خمسين مشتملة على الصحاح والحسان والضعاف وقال ما اوردتُ فيها حديثاً موسوماً بالوضع اتفق المحدثون على تركه ورده والله اعلم جای غورست که در صحاح ستہ کدامی حديث برای قواعد احاديث مختلف مذکور نیست واگر باشد نشانش ندهند وقواعدیکه جهت تطبيق احاديث مختلفه علمای ما رحمهم الله بیان کردند ومقرر نمودند بر طبق آن مفتی را عمل نمودن درست نخواهد شد چه هرگاه از حديث صريح ثبوت قواعد نشد بالضرور اين قواعد مقررہ علمای ما رحمهم الله نزديك مفتی مخطی در بدعت سيئه داخل خواهد شد پس صورت چيست که بدان نهج تطبيق احاديث مختلفه کرده باشند فعليه الا ثبات و البیان از راه عوام فريبی اطلاق لفظ متاخرين بر افعال ائمه مجتهدين که در تابعين اند و افضليت ايشان بحديث (خَيْرُ الْقُرُونِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ) ثابتست ومتحقق در بدعت مذمومه شمردن رخنه در دين مبین انداختنست آری استخراج مسائل واستنباط احكام شرع وتنقيح مسائل ائمة مجتهدين کرده اند رحمهم الله تعالى نه متاخرين وهذا ظاهراً لا حاجة إلى البیان نسبت ائمة مجتهدين بعلمای اهل كتاب ضلالت محضست وزندقه چرا که علمای اهل كتاب بمخالفت امر ونهي الهی با تباع هوای نفس حکم میکردند وائمه مجتهدين هرگز مخالف حکم الهی امری نکردند بل آن احكام الهیة را که مفسر و مبين از جانب شارع نشده بود برعايت اطراف وجوانب صحيح وسقيم ناسخ ومنسوخ راجح ومرجوح وغير آن بیان میکردند تا عوام در ورطه ضلالت وهلاکت نه افتند واتباع مجتهدين عين اتباع قرآن مجيد وحديث نبويست عليه الصلوة والسلام وشاهد اين معنيست قوله تعالى (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) اللَّهُمَّ نَبِّئْنَا مَعَهُمُ فِي الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةَ علاوه بران هرگاه تعریف امام همام ابو حنیفه از خبر ثابت شده کما سنذکره اندرینصورت نسبت امام بعلمای اهل کتاب چه قدر گمراهیست خود عیانست و آشکار حاجت تحریر ندارد در فتاویٰ برهنه آمده که إِمَامُ الْمُسْلِمِينَ وَقِيلَةُ الْعَارِفِينَ وَسَيِّدُ التَّابِعِينَ وَسَنَدُ الْمُجْتَهِدِينَ شَفِيعُ الْمِلَّةِ الْحَنِيفَةِ الْبَيْضَاءِ وَسِرَاجُ أُمَّةِ الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ الصُّوفِيُّ أَبُو حَنِيفَةَ نعمان بن ثابت الکوفی رضی الله عنه وارضاه وجعل فرادیس الجنان مسکنه ومأواه در عصر صحابه کرام رضی الله عنهم متولد شده چهارده نفر را از اصحاب اعظم دریافت چون انس بن مالک وعبد الله بن اوفی وعبد الله بن حزم وجابر بن عبد الله و وائله بن الاسقع وعائشه بن عجزه واز ایشان روایت حدیث بر وجه اتصال کرده ونیز جلال الدین سیوطی در تبیيض الصحیفة فی مناقب ابی حنیفه رحمة الله تعالی گفته وقد بَشَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي أَخْرَجَهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحَلِيَّةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَوْ كَانَ الْعِلْمُ مُعْلَقًا بِالثَّرِيَّا لَتَنَاولَهُ رِجَالٌ مِنْ أَتْبَاءِ فَارِسٍ) وَاخْرَجَ الشَّيْزَارِيُّ فِي الْأَلْقَابِ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَوْ كَانَ الْعِلْمُ مُعْلَقًا بِالثَّرِيَّا لَتَنَاولَهُ قَوْمٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسٍ) وَحَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ بِلَفْظِهِ (لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَّا لَتَنَاولَهُ رِجَالٌ مِنْ أَتْبَاءِ فَارِسٍ) وَفِي مُسْلِمٍ (لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَّا لَتَنَاولَهُ رِجَالٌ مِنْ أَتْبَاءِ فَارِسٍ حَتَّى يَتَنَاولَهُ) وَفِي مُعْجَمِ الطَّبْرَانِيِّ الْكَبِيرِ بِلَفْظِهِ (لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ مُعْلَقًا بِالثَّرِيَّا لَتَنَاولَهُ الْعَرَبُ وَلَهُ رِجَالٌ مِنْ فَارِسٍ) وَفِي الطَّبْرَانِيِّ^[۱] أَيْضًا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَوْ كَانَ الدِّينُ مُعْلَقًا بِالثَّرِيَّا لَتَنَاولَهُ نَاسٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسٍ) فَهَذَا أَصْلٌ صَحِيحٌ يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ بِالْبَشَارَةِ وَالْفَضِيلَةِ انْتَهَى ذَكَرُهُ الطَّحْطَاوِيُّ^[۲] فِي شَرْحِ الدَّرِّ الْمُخْتَارِ فَهَذِهِ الْإِحَادِيثُ تَدُلُّ أَنَّ الْجَمْعَ بِاعْتِبَارِ الْأَتْبَاعِ وَالْأَفْرَادَ بِاعْتِبَارِ الْأَصْلِ وَهُوَ أَبُو حَنِيفَةَ فَاتِيَانِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ الطَّرِيقِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ اتِّبَاعَ ذَلِكَ الرَّجُلِ كَانُوا مِثْلَهُ فَاتَّقِينَ عَلَى غَيْرِهِمْ بِفَضْلِ الْأَصَابَةِ بِحَسَبِ قَوَاعِدِهِ وَأَصُولِهِ فَلِذَا قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ مَنْ أَرَادَ الْفَقْهَ فَلْيَلْزَمْ أَصْحَابَ أَبِي حَنِيفَةَ فَإِنَّ الْمَعْنَى قَدْ تَبَيَّنَتْ لَهُمْ وَقَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ حَجَرٍ الْمَكِّيُّ فِي الْخَيْرَاتِ الْحَسَنَةِ فِي تَرْجُمَةِ النُّعْمَانِ وَمِمَّا يَصْلُحُ الْاسْتِدْلَالَ بِهِ عَلَى اعْظَمِ شَأْنِ أَبِي حَنِيفَةَ مَا رَوَى

(۱) سليمان بن احمد الطبرانی الشامي مات سنة ۳۶۰ هـ. [۹۷۱ م.]

(۲) احمد الطحطاوى مفتي حنفى فى القاهرة توفى سنة ۱۲۳۱ هـ. [۱۸۱۶ م.]

عنه عليه الصلوة والسلام انه قال (تُرْفَعُ زِينَةُ الدُّنْيَا سِتَّةَ خَمْسِينَ وَمِائَةً) ومن ثم قال شمس الأئمة الكردي^[١] ان هذا الحديث محمول على ابي حنيفة لانه مات تلك السنة وقد وردت الاحاديث الصحيحة تشير الى فضله منها قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الشيخان عن ابي هريرة والطبراني عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَتَنَآوَلَهُ رَجُلٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ) ورواه أبو نعيم عن ابي هريرة و الشيرازي والطبراني عن قيس بن سعد بلفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (لَوْ كَانَ الْعِلْمُ مُعَلَّقًا عِنْدَ الثُّرَيَّا لَتَنَآوَلَهُ رِجَالٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ) ولفظ الطبراني (لا تناوله العرب لناوله رجال من ابناء فارس) وفي رواية مسلم عن ابي هريرة (لو كان الايمان عند الثريا لذهب به رجل من ابناء فارس حتى يتناوله) وفي رواية الشيخين عن ابي هريرة (والذي نفسى بيده لو كان الدين معلقاً بالثرى لتناوله رجل من فارس) قال الحافظ هذا الحديث الذي رواه الشيخان اصل يعتمد عليه في الإشارة لابي حنيفة وهو متفق على صحته ذكره الشامي في شرح الدر المختار وقال الشامي^[٢] في الشرح المذكور وفي حاشية الشيرا ملسى على المواهب عن العلامة الشامي تلميذ الحافظ السيوطي قال ما جزم به شيخنا من ان ابا حنيفة هو المراد من هذا الحديث ظاهر لاشك فيه لانه لم يبلغ من ابناء فارس في العلم مبلغه احد انتهى وقال الامام الحافظ محمد يوسف الشامي الشافعي في سبيل الهدى والرشاد في احوال خير العباد المشهور بسيرة الشامي في الباب الخامس والخمسين من جماع ابواب معجزاته صلى الله عليه وسلم فيما اخبر من الكوائن فكان بعده كما اخبر بعد ذكر الاحاديث المذكورة قال الشيخ فهذا اصل صحيح يعتمد عليه في البشارة والفضيلة ويستغنى عن الخبر الموضوع وما جزم به شيخنا ان ابا حنيفة هو المراد من هذا الحديث السابق ظاهر لاشك فيه لانه لم يبلغ احد من ابناء فارس في العلم مبلغه ولا مبلغ اصحابه انتهى وقال الملا على القارئ في الرسالة المذكورة فقد اخرج الشيخان عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (لَوْ كَانَ الْعِلْمُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَتَنَآوَلَهُ رِجَالٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ) ومن المعلوم عند العرب والعجم ان احداً من هذه الطائفة لم يصل الى مرتبة الاجتهاد حتى يكون امام الأئمة الا ابا حنيفة ولهذا قال الحافظ المحقق الشيخ جلال الدين السيوطي الشافعي هذا الحديث اصل صحيح يعتمد عليه في البشارة والفضيلة التامة

(١) ابن البراز محمد الكردي الحنفى توفى سنة ٨٢٧ هـ. [١٤٢٤ م.]

(٢) صاحب رد المختار العلامة الشامي محمد امين ابن عابدين توفى سنة ١٢٥٢ هـ. [١٨٣٦ م.]

انتهی. وقال الشامی فی شرح الدرّ المختار قوله الحاصل ان ابا حنیفة من اعظم معجزات المصطفی بعد القرآن لانه صلى الله عليه وسلم قد اخبر به قبل وجوده بالاحادیث الصحيحة التي قَدَّمْنَا فانها محمولة عليه بلا شك انتهى وقال الطحطاوی فی شرح الدر المختار قوله والحاصل ان ابا حنیفة من اعظم معجزات المصطفی بعد القرآن لانه اخبر به قبل وجوده بالاحادیث الواردة التي ذكرناها آنفاً فانها حلت عليه قطعاً انتهى. فاتفقت الائمة الشافعية من أهل الحديث جلال الدين السيوطي ومحمد بن يوسف الشامي وابن حجر المكي وغيرهم على ان المراد من ذلك الحديث ومصادقه هو ابو حنیفة لا غير كما يدل عليه نفس الحديث كما مر من انه لا توجد قيوده الآفيه ودر فصول ستة آمده كه امام شافعی در مدح حضرت ابی حنیفة رحمة الله عليه گفته والحق دُرّ انصاف سُفته :

لقد زانَ البلادَ وَمَنْ عليها * امام المسلمين ابو حنیفة
بآیات و اسناد وفقه * كآیات الزبور على الصحیفة
فمن كابی حنیفة فی علاه * امام للخليفة والخليفة
فما بالمشرقين له نظير * ولا بالمغربین ولا بكوفة
فلعننة ربنا اعدادَ رملي * على من ردّ قول ابی حنیفة

اگر گویند كه شافعی با چنین اعتقاد چرا مخالفت او كرد گویم كه مجتهد را تقلید دیگری روا نه واگر تسلیم کرده شود كه مراد مفتی از متاخرین مثل شمس الائمة كردری وغيره بود اندرین تقدیر بفحواى آیه كرمه (السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ * الواقعة : ۱۰) كه از زمان نبوت بنسبت ما وشما قریب تر بودند بهتراند و اورع و اتقى در ابو داود نقل میکند از عمر بن عبد العزيز فارض لنفسك ما رضى به القوم لانفسهم فانهم على علم وقفوا و يبصرون نافذ اكفوا ولهم على كشف الامور كانوا اقوى و يفضل ما كانوا فيه اولى فان كان الهدى ما انتم عليه لقد سبقتموهم اليه مع انهم هم السابقون ولئن قلت لم انزل الله تعالى آية كذا ولم قال كذا يعنى اعتراضاً على السلف فنقول لقد قرأوا منه ما قرأتم وعلموا من تأويله ما جهلتم انتهى خلاصة مضمونش اينست كه خشنود شويد بر

(۱) صاحب سيرة الشامي محمد بن يوسف الشامي مات سنة ۹۴۳ هـ. [م. ۱۵۳۶]

(۲) مؤلف فصول ستة محمد پارسا بخارى توفى سنة ۸۲۲ هـ. [م. ۱۴۱۹] فى المدينة المنورة

آنکه خوشنود شدند متقدمین چه در دین تقلید متقدمین را شاید چرا که آنها صاحب علم بودند و بصارت تامه داشتند و قدرت زائد در کشف امور و بهتر بودند از متاخرین بصدها مراحل اگر بالفرض هدایت راه شما بودی پس بالضرور شما در متقدمین بودی چرا که متقدمین را فضل ثابتست اتفاقاً و اگر گوئید که چرا نازل کرد حق جل و علا این آیت را چنان و چرا فرمود حق تعالی چنان بطور اعتراض گویم بتحقیق خواندند آنها آن آیات را که شما میخوانید و عالم بودند آنها بتاویل آن آیات و شما جاهل اید حالاً سر رشته انصاف را از دست ندهید و اندک سربجیب گریبان فکر فرو برید و بفرمائید که متبع قرآن و حدیث مقلدین هستند یا غیر مقلدین.

تری فهم مین گر نهین کچه خلل * بلا شبهه ذی هوش کی چال چل
اگر چاند آوی نه تجکو نظر * تو تسلیم کر قول اهل بصر

حقاً که این مقوله مقلدینست که فهمیدن قرآن و حدیث بدین نهج که بران استنباط احکام اجتهادیه مترتب شود در جمیع احکام اجتهادیه خاص است به مجتهد مستقل و در بعض احکام اجتهادیه خاص است فی ذلک البعض ما فرقه مقلدین نه مجتهد مستقل ایم نه مطلق و نه مجتهد فی البعض پس چگونه تقلید واجب مجتهدین را در گذاریم و از قرآن و حدیث احکام اجتهادیه را که بغیر استنباط مجتهدین معلوم شدن نمی تواند بر آورده عمل کنیم اگر هر عارف لغت عربیه قرآن و حدیث را مثل ائمه مجتهدین فهمیدندی پس هر عرب و بدوی مجتهد مستقل شدندی و حاجت تقلید مجتهدین نماندی و بطلان این امر بر صاحب بصیرت روشن ترست از آفتاب فهم مضامین کلام مجید سهل نیست کما زعم الْمُفْتِی الْمُخْطِی بل خیل دشوار است لقوله تعالی (مَا قَرَرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا بِالْإِنْعَامِ ۳۸) یعنی جمیع علوم و مسائل در قرآن موجودست آری مفتی را باید که حسب ادعای خود جمیع مسائل را از کلام مجید استنباط نموده ثابت کند و الا از قول بلا دلیل خود تائب شود هیئات هیئات تمسک هفتاد و دو فرقه همین آیات قرآنست اگر فهم مضامینش آسان بودی چرا هفتاد و دو فرقه گشتندی و نیز قسطلانی در جلد دوم شرح بخاری تحریر کرده قال الامام قولوا بالسند و دعوا قولی انما يعمل بهذه الوصیة اذا عرف ان الحدیث لم یطلع علیه الشافعی انما اذا عرف انه اطلع و رده او اوله بوجه من الوجوه فلا خلاصه مطلبش

اینست که فرمود شافعی رحمه الله علیه که عمل کنید بحديث و بگذا رید قول مرا اگر بدانید که این حدیث بما نرسیده و اگر بدانید که این حدیث بما رسیده آنرا رد کردم و یا تاویل نمودم پس عمل نمودن بران حدیث مقلد را بالکلیه درست نیست آری این امر آسان نیست و از این سبب امام بخاری از عمل کردن بر حدیث بلا تحقیق منع فرمود واللهم ثبتت اقدامنا علی حقیقة شریعة رسول الله صلی الله علیه وسلم وملة الحنیفة للحنفاء وانصرنا علی القوم المتعصبین الظلمین نسبت مقلدان باین آیه کریمه (فی کلّ وادّ یهیمون* الشعراء: ۲۲۵) که دران از سلف تا خلف علمای دین مبین و اولیای کبار بودند و هستند چه قدر ضلالت و گمراهی است خود پایانی ندارد و در تفسیر بیضاوی تحت آیه کریمه (فی کلّ وادّ یهیمون) مذکور است لان مُقَدِّمَاتِهِمْ خِیَالَاتٌ لَّاحَقِیْقَةً لَهَا وَاعْلَبُ کَلِمَاتِهِمْ فی التَّسْبِیْبِ الخ. و در معالم التنزیل آمده قال ابن عباس رضی الله عنه فی کل لغو یخوضون وقال مجاهد فی کلّ فنّ یفتنون وقال قتادة یمدحون بالباطل و یستمعون و یهجون بالباطل فالوادی مثل لفنو الکلام كما یقال انا فی وادّ وانت فی وادّ فظهر ان نسبة المقلدین الی الآیة المذكورة ضلالة نازم بر عقل و فراست مفتی مُضِلّ که باوصف دعوی زهد و اتقا خود را از جماعه مؤمنین که از شرق تا غرب بر همین طریقه التزام دارند دور تر افکند مؤلفه:

تف به تفضیحش زند هم عالیا هم سافلا * نوک کلکم بر زمین هاتف بچرخ هفتمین
باد نفرین بر سر این قوم از لوح و قلم * از لب نظم و بیان و از دل دانش گزین
صاحب تفسیر حسینی^[۱] و صاحب تفسیر روح البیان^[۲] به تفسیر قوله تعالی (یَوْمَ نَدْعُوا کُلَّ اُنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ* الاسراء: ۷۱) تحریر میفرمایند که ندا کرده خواهد شد اهل سنت و جماعت
بروز قیامت بنام امام شان یا حنفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی اگر این تفسیر آیت
منظور باشد داخل زمره مقلدین شوید و الاً مصداق (تُؤْمِنُ بِنِعْمَةِ رَبِّکُمْ وَتُکْفِرُ بِبَعْضِ)
صادق خواهد شد اَعَاذَنَا الله بِمَنَّةِ وَکَرَمِهِ آیا ندیده و یا نشنیده در خبر آمده (السَّيْطَانُ
ذِئْبُ الْاِنْسَانِ کَذِئْبِ الْغَنَمِ یَاخُذُ الشَّادَّةَ وَالْقَاصِیَةَ وَالتَّاجِیَةَ وَیَاکُمُ وَالشَّعَابُ
وَعَلٰیکُمُ بِالْجَمَاعَةِ وَالْکَافَةِ) این حدیث را ابو داود و امام احمد از ابو ذر رضی الله عنه

(۱) صاحب تفسیر الحسینی حسین بن علی الهروی مات سنة ۹۱۰ هـ. [۱۵۰۵ م.]

(۲) صاحب تفسیر روح البیان اسماعیل حقّی الرومی توفی سنة ۱۲۳۸ هـ. [۱۸۲۳ م.] فی بروسه

روایت کرده شیخ عبد الحق دهلوی رح میفرمایند که مقصود اینست که از جماعت بیرون نشوید و اطاعت آرای اکثر علما کنید و نیز در خبر آمده (لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاتَى رَسُولَ اللَّهِ الْآ بِأَحَدِي ثَلَاثِ الثَّيْبِ الزَّانِي وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ لِمَجَاعَتِهِ) این حدیث را بخاری و مسلم از عبد الله بن مسعود رضی الله عنه روایت کرده که حضرت فرمود صلی الله علیه وسلم که خون بنده مؤمن که بر توحید خدا و بر رسالت من گواهی دهد حلال نیست الاّ سه کس یکی زانی که نکاح کرده باشد دوم قاتل سوم تارک دین و بیانش تارک جماعت نمودند تَوَوَّى علیه الرحمه در شرح صحیح مسلم نوشته که هر که از جماعت مسلمین بیرون شود باختراع سخن نوبخلاف اجماع چنانچه رافضی و خارجی و غیر آن همه درین حدیث داخل اند و عن ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم (مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِبْرًا فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ عَنْ عُنُقِهِ) رواه احمد نعوذ بالله سبحانه من هذه الهفوات ونسأله العِصْمَةَ فِي الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَالْإِعْتِقَادَاتِ بِحَرَمَةِ سَيِّدِ السَّادَاتِ وَابْنِ كَهْ أَفْهَمَ أَنَّ بَرَقُولَ بِلَا دَلِيلٍ نَازَانَ وَفَرَحَانَ هَسْتَنَدَ سِرَاسِرْ غَلَطَ اسْتِ وَ زَوْرَجْهَ اقْوَالِ مَقْلَدِينَ هَمَّ مَدَلَّلَ اسْتِ بَقْرَانَ وَحَدِيثِ وَبِأَفْعَالِ اصْحَابِ كَرَامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ چنانچه از تحریر ماسبق من نیکو مُبرهن گشت بل در مدعا و دلیل شما مطلقاً مطابقت نیست که بجایهای متعدده درین رساله این امر را ایضاح کرده ام فانظُرْ اِلَى مَا حَرَّرْنَاهُ سَابِقًا بَلْ غَيْرِ مَقْلَدِينَ در بادیۀ طغیان بحکم (فِي طُغْيَانِهِمْ يَغْمَهُونَ) پیوسته سرگردان و پریشان اند و راهیکه خوارج طی میکنند پیش گرفتند و از اینجا علامۀ نامی فاضل شامی رحمه الله علیه در باب البغاة این گروه را در خوارج بر شمرده نامزد کردن این گروه خود را به محمدی همچنانست که اهل اعتزال خود را اهل توحید میگویند اعاذنا الله سبحانه من الجهل وسوء الادب این قول صاحب مُسْلِمِ الثَّبُوتِ که لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يُفْتِيَ بِقَوْلِنَا مَا لَمْ يَعْلَمْ مِنْ أَيْنَ قُلْنَا اصْلا مفید مطلب حضرت مفتی نیست چرا که علامۀ الشامی نقل میکند از محقق ابن کمال پاشا الرَّابِعَةُ طَبَقَةُ اصْحَابِ التَّخْرِيجِ مِنَ الْمُقْلَدِينَ كَالرَّازِي وَاحْزَابِهِ فَأَنَّهُمْ لَا يَقْتَدِرُونَ عَلَى الْاجْتِهَادِ اصْلا لَكُنْهُمْ لِاحْطَاتِهِمْ بِالْأَصُولِ لِلْمَأْخَذِ يَقْدِرُونَ عَلَى تَفْصِيلِ قَوْلٍ مُجْمَلٍ ذِي وَجْهَيْنِ وَحَكْمٍ مُحْتَمَلٍ لِأَمْرَيْنِ فَنَقُولُ عَنْ صَاحِبِ الْمَذْهَبِ أَوْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِهِ بِرَأْيِهِمْ وَنَظَرِهِمْ فِي

الاصول والمقايسة على امثاله و نظائره فلذا قال لا يحل لاحد ان يفتى بقولنا ما لم يعلم من اين قلنا چه خوش دليل آوردند که از ان مدعاى ما مقلدان بثبوت پيوست باين ذهن و ذکا و تنگ مايگى علم دعوى اجتهاد ميکنند و نيز حاجت تحرير جواب سم القوارض نمانده چرا که بر تقدیر تسليم که در سم القوارض هم مثل مسلم الثبوت مرقوم است جواب مسطوره بسندست و طره بران اينست که منشأى اين گستاخى و شوخى غفلت از معانى الفضايلست اينقدر تميز ندارد که در ميان مفتى و غير آن فرق کند آرى مفتى فى الحقيقت مجتهدست و ديگران ناقل اقوال او يند مجتهد را البته بغير اجتهاد خود عمل درست نيست و بر او تقليد نى قال العلامة الشامى قال فى فتح القدیر و قد استقر رأى الاصوليين على ان المفتى هو الْمُجْتَهِدُ فامَّا غير المجتهد مَن يحفظ اقوال المجتهد فليس بمفتٍ والواجب عليه اذا سئل ان يذكر قول المجتهد كالامام على وجه الحكاية فعرف ان ما يكون فى زماننا من فتوى الموجودين ليس بفتوى بل هو نقل كلام المفتى لياخذ به المستفتى و در نقل قول ملا على قارى تدليس بکار برده و آن اينست انَّ الْمُفْتَى يَجِبُ اَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ الاجْتِهَادِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الاجْتِهَادِ لَا يَجِلُّ لَهُ اَنْ يُفْتَى فِيْمَا لَا يَحْفَظُ قَوْلًا مِنْ أَقْوَالِ الْمُتَقَدِّمِينَ پس هو يدا شد که مراد از مفتى مجتهدست و او را فى الواقع بغير معلوميت مآخذ احكام نميرسد که فتواى دهد بخلاف كسيكه ملكه اجتهاد ندارد و يرا عمل بقول مجتهد كردنست با معلوميت ماخذ چه كار قال الملاء على القارى نَعَمْ يَجُوزُ لِلْعَامَى اَنْ يُقْلِدَ الْعَالِمَ وَلَوْ مُقْلَدًا لِضُرُورَةِ أَمْرِ الدِّينِ حالا عذر مفتى نيكوروشن شد اَعَاذَنَا اللَّهُ تَعَالَى وَجَمِيعَ الْأُمَّةِ الْمَرْحُومَةِ مِنْ مَكَائِدِ الشَّيْطَانِ وَمَدَاخِلِهِ بِرَحْمَتِهِ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ زور و فريب لا مذهبى که مشهور بوهابيان هستند چه بر نگارم بقول سعدى عليه الرحمة

شعر:

گر آن جمله را سعدى املا كند * مگر دفتري ديگر انشا كند
زهى جو فروشان گندم نماى * جهان گرد شب گرگ خرمن گراى
سوى مسجد آورد دكان كيد * كه در خانه كمتر توان يافت صيد
نه پرهيز كار و نه دانشورند * همين بس كه دنيا بدین مى خرنند
عبارت كتب را كه حضرت مفتى با استدلال مدعاى خود نقل كردند چون باصل مقابله

نمودم طرفه تغیر و تصرف رو نمود در اکثر جانقل را اصلی نیست افترای محض است و در بعضی جا فقره برداشته تحریر کردند واول و آخرش را گذاشتند و گاه بر قول مردود اکتفا کردند تحقیق این همه مراتب بمطالعه رساله هذا هویدا خواهد شد درینجا بخوف طوالت باز اعاده اش نکردم و از سر آن در گذشتم در خصوص این چنین عالم بی عمل و مفتی باتلبیس و غل و عن ابی هریره قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم (یکون فی آخر الزمان دجالون کذابون یأتونکم من الاحادیث بما لم تسمعوا انتم و اباء کم فایا کم لایضلونکم ولا یفتنونکم) رواه مسلم شیخ عبد الحق دهلوی در شرح فارسی مشکوٰۃ میفرمایند میباشند در آخر زمان تلبیس کنندگان و دروغ گو یان یعنی جماعه باشند که خود را بمکروتلبیس در صورت علما و مشایخ و صلحا از اهل نصیحت و صلاح نمایند تا دروغهای خود را ترویج دهند و مردم را بمذاهب باطله و آرای فاسده بخوانند و دجال مشتق از دجل بمعنی خلط و تلبیسست می آرند شمارا از احادیث آنچه نشنیده اید شما و پدران شما یعنی به بهتان و افترا و مراد با حدیث یا احادیث پیغمبرست صلی الله علیه وسلم یا عام تر از آن شامل اخبار مردم نیز پس دور دارید خود را از ایشان و دور دارید ایشانرا از خود تا گمراه نگردانند شمارا و در فتنه و بلا نیندازند شمارا مقصود تحفظ و احتیاط است در گرفتن دین و احتراز و پرهیز از صحبت ارباب بدعت و مخالطت ایشان خصوصاً آنها که دعوت کنند و تلبیس نمایند و عن جابر بن سمره رضی الله عنه قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول (ان بین یدی الساعه کذابین فاحذروهم) و در جامع الاصول آمده عن عرفجه قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم علی المنبر یخطب الناس فقال (انها ستكون بعدی هنات هنات فمن رأیتموه فارق الجماعة او یرید ان یفرق امه محمد کائن من کان فاقتلوه فان ید الله علی الجماعة وان الشیطان مع فارق الجماعة یرکض) اخرجه مسلم فتعوذ بالله من هؤلاء الشیاطین

لؤلؤه: بیت:

چه کافر دلانند و هابیان * که خواهند دین مبین را زیان
 نه پابند ملت نه پابند دین * بجان تابع دیو نفس لعین
 نه از ابوحنیفه نه از شافعی * منافی هر حجت واقعی
 ره شان زهر چار مذهب جدا * برین گمراهی باد قهر خدا

ز تقلید این رهنمایان دین * بجان منکر این فرقه پنجمین
 بگفتار نا جائز و نازوا * بهرزه سرائی زبان کرده وا
 ز جهل درون با دل بی فروغ * بفتوا نویسند قول دروغ
 نه کردار ایشان بصدق سواد * نه گفتارشان قابل اعتماد
 بافساد دین مبین در جهان * در فتنه وا کرده این گمراهان
 همه فرقه شان مضل اند و ضال * بنمردم نمایند راه ضلال
 باغواى نفس و بخیث درون * ز تهذیب اخلاق و دانش بزور
 ندانند لفظی ز علم و ادب * ندارند جزیاوه حرفی بلب
 زده طعنه بر عالمان فحول * نه خوف خدا و نه شرم از رسول
 ز ناحق پرستی بفهم غلط * سیه دل همه ئی سیاه روفقط
 عجب بی حیا بوده اند این فریق * مسلمان خطاب و روافض طریق
 بکردار این فرقه بد اساس * که دین مبین را ندارند پاس
 ز بد نفسی و سرکشی هر زمان * زند تف به تفضیحشان آسمان
 خدا یا باین شیوه ناسزا * چه سازند ایشان بروز جزا
 بمحشر دم باز پرس حساب * چه گویند از دین و ایمان جواب
 باین نا مسلمانی و رسم و راه * بدنیا و دین روی ایشان سیاه

آری بشان این فرقه مضله و ضاله هر چه از خامه ام چکیده و میچکد کمترست چرا که در کتاب اعتصام السنه^[۱] که نام مصنفش عبد الله عرف جهائو میا نیست و آن کتاب نزد فرقه لامذهبان بسیار معتمدست بر نگاشته که نماز تراویح بدعت سیئه عمیره است و حضرت عمر رضی الله عنه را مبتدع و ضال قرار داده معاذ الله من هذا الکفر و نیز در آن کتاب مرقوم است که جهت صادق شدن کلام خود و یا کتاب خود حواله کذب نمودن بکتاب اهل سنت درست است اینچه ضلالت و گمراهی است که بشان راه نمایان دین (که اتباع آنها واجبست و از احادیث ثابت) چنان حرفهای نا ملائم صرف میکنند و خود را سواد الوجه فی الدارین می سازند نعوذ بالله من شرور انفسنا و من سیئات اعمالنا و عن

(۱) مؤلف کتاب اعتصام السنه عبد الله عرف الوهابی الهندی.

حذیفه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا ادري ما بقائي فيكم اقتدوا بالذين من بعدى ابى بكر وعمر) رواه الترمذى فرمود رسول خدا عليه الصلوة والسلام كه لازم گيريد پس من آتباع ابوبكر وعمر را ونيز روزى آنحضرت عليه التحية والثنا ابوبكر وعمر را ديده فرمود (هذان السمع والبصر) يعنى اين هردو چشم وكوش من اند ونيز حديث (عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين) برين دال ست پس حال عقائد اين فرقه ضالّه هويدا شد الحذر الحذر.

قال واسامى كتب اهل اصول مذهب حنفى وغيره در عدم وجوب تقليد شخصى نوشته ميشد در باب ثامن عشر قضاء فتاوى عالمگيرى وفتح القدير وتحرير الاصول لابن الهمام وتقرير شرح تحرير صاحب عنايه وتجوير شرح تحرير امير الحاج وشرح تحرير سيد پادشاه و شرح منهاج علامه قاسم ومسلم الثبوت محب الله البهارى ومختصر الاصول ابن حاجب و سعدى شرح مختصر الأصول وشرح تحرير ومسلم مولانا نظام الدين و بحر العلوم مولوى عبد العلى وعقد الفريد شرنبلالى وطحطاوى ورد المحتار وطوالع الانوار حواشى در المختار ومغتنم الاصول علامه حبيب الله قندهارى والقول السديد شيخ الشيوخ سيد احمد طحطاوى وتحصيل التعرف فى معرفة الفقه والتصوف شيخ عبد الحق محدث دهلوى وكتاب الرد على من اخلد الى الارض للشيخ جلال الدين السيوطى وعلامه عبد البر وقرافى^[۱] در شرح اصول وعبد الوهاب در ميزان و يواقيت وعقد الجيد وحجة الله البالغة شاه ولى الله محدث دهلوى وسوالات عشر شاه عبد العزيز وقاضى ثناء الله پاني پتى در رساله عمل بالحديث وكتاب فارسى گويا ترجمه مسلم الثبوت است ومولانا محمد اسمعيل در تنوير العينين وايضاح الحق وغيرهم من العلماء المحققين مذکورست چنانچه بر واقفان ومزاولان كتب مذکوره مخفى نيست در ينصورت بر مقلدان هوا پرستان واجيست كه بنظر انصاف وتدبر تمام كتب مذکوره را ملاحظه نموده از افراط وتفریط باز آيند تا رضای مولا دريا بند.

مصرع:

اندكى پيش تو گفتم غم دل ترسيدم * كه دل آزرده شوى ورنه سخن بسيار است
واضح هو كه جاهل نا واقف بر بمقتضاي آية كريمه (لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ * الملك : ۱۰) الآية (هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ * الزمر : ۹) الآية

(فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ* النحل: ۴۳) و غیرها من الآيات مسائل کاپو چھنا اور سکھینا فرض اور واجب ہی شرعاً یعنی ہر جاہل وقت لاعلمی کی کسی عالم اہل ذکر سی خواہ وہ عالم افضل ہو خواہ وہ فاضل ہو خواہ وہ مفضل ہو کیونکہ اہل الذکر عند التحقيق عام ہی مسئلہ دریافت کر لیا کری خواہ ایک عالم اہل ذکر سی پوچھہ لی یادو سی فی الجملہ جن سی تسلی اور دلجمعی ہو مسئلہ مین پھر جب ایک یادوسی مثلاً دریافت کر لیا عہدہ تکلیف سی باہر ہو گیا اوسپر مواخذہ شرعاً نہرا اور اسی پر اجماع ہو چکا قطعاً۔ اعلم ان کلاً من المجتہدین والعلماء الکاملین من اہل الذکر الذین وجب سواہم واتباعہم من لم یصل الی درجۃ النظر والاستدلال فاذا عمل احد من المقلدین بقول احد منهم فقد ادى ما علیہ هذا خلاصۃ ما یستفاد من (القول السدید) وغیرہ مسئلہ یجوز تقلید المفضل مع وجود الافضل فی العلم عند الاکثر وعن احمد وکثیر المنع بل یجب النظر فی الارجح ثم اتباعہ لنا اولاً کما اقول عموم (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) وثانیاً القطع فی عصر الصحابة باستفتاء کل صحابی مفضل فکان اجماعاً ومن ثم قال الامام لولاً اجماع الصحابة لکان مذهب الخصم اولی انتہی ما فی (مسلم الثبوت) فمن انکر عموم اہل الذکر فاولی ثم اولی اَللّٰهُمَّ اَرِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَالْبَاطِلَ بَاطِلًا وَالله اعلم بالصواب (فَاعْتَبِرُوا يَا اُولِی الْأَلْبَابِ) [سید محمد نذیر حسین] اقول بتوفیق اللہ تعالیٰ در باب ثامن عشر من فتاویٰ عالمگیری^(۱) در خصوص عدم وجوب تقلید شخصی حرفی از نظرم نگذشت ونیز اسامی کتب را کہ باستدلال دعویٰ خود آورده عباراتش را تحریر نکرده بل از کدام باب و یا از کدام فصل مدعای شان ثابت میشود تصریحش نہ نموده بنابراین از تحریر جوابش معذور ماندم مفتی را باید کہ عباراتش را برنگارد تاجوابش را بمالہ وبما علیہ گزارش کردہ باشم حضرت مفتی از راہ عوام فریبی در خصوص عدم وجوب تقلید کہ اسامی کتب را برنگاشته ازان میان عبارات کتب چند را برمی نگارم تا زور و فریبش برہر کہ ومہ منکشف گردد عارف شعرانی در میزان میفرمایند وکان سیدی علی الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ اذا سألہ انسان عن التقلید بمذہب معین الان ہو واجبٌ ام لا یقول لہ یجب علیک التقلید بمذہب ما دُمْتَ لَمْ یصل عینَ الشریعۃِ الاُولیٰ خوفاً من الوقوع فی الضلالۃ وعلیہ عمل النَّاسِ الیوم فان وصلتَ الی شہود عینِ الشریعۃِ الاُولیٰ فہناک لا یجب علیک التقلید

بمذهب ازین تحریر عارف شعرانی وجوب تقلید امام معین که لازم و محتتم است ثابتست مادامیکه از کمال ولایت بمرتبهٔ اجتهاد نرسیده باشد و کلام من در عامی و غیر عامی که بدرجهٔ اجتهاد نرسیده بوده است فثبت ما الیه ذهبنا در فتح القدير آمده قالوا ان المستقل من مذهب الی مذهب باجتهاد و برهان آثم^[۱] يستوجب التعزیر فبلا اجتهاد و برهان اولی انتهى بقدر الحاجة شیخ عبدالحق دهلوی در تحصیل التعرف میفرمایند و اما حدث ذلك بعد تلك القرون من غیر انکار احد فحل ذلك محل الاجماع ازین کلام شیخ تعین تقلید که مسأله اجماعیست متحقق شد قال الشامی والطحطاوی فی شرح الدر المختار فی باب المفقود قال فی البحر والعجب کیف يختارون خلاف ظاهر المذهب مع انه واجب الاتباع علی مقلدی أبی حنیفة انتهى فذلك صریح فی ان تقلید المذهب المعین واجب عنده علامه قاسم^[۱] در شرح منهاج میفرمایند و لیس للقاضی المقلد ان يحکم بالضعیف لانه لیس من اهل الترجیح فلا يعدل عن الصحيح وما وقع من ان القول الضعیف يتقوى بالقضاء المراد به قضاء المجتهد كما بین فی موضعه پس ثابت شد که مقلد را بغیر حصول مرتبهٔ اجتهاد و اگذاشت مذهب امام خود جائز و درست نیست مولانا بحر العلوم در شرح مسلم الثبوت تحریر میفرمایند و کذا للعامی الانتقال من مذهب الی مذهب فی زماننا لا يجوز بظهور الخيانة گفت شامی در شرح در المختار به تحت این قول فان العلماء حاشا هم الله تعالى ان يريد الازراء بمذهب الشافعی و غیره بل یطلقون تلك العبارات للمنع من الانتقال خوفاً من التلاعب بمذهب المجتهدین و يدل علی ذلك ما فی القنیة رازم البعض کتب المذهب لیس للعامی ان يتحول من مذهب الی مذهب و يستوی فیهِ الشافعی والحنفی انتهى یعنی العلماء حیث اطلقوا تلك العبارات الدالة علی التعزیر لم تكن ارادتهم تحقیر شان مذهب الشافعی و غیره بل یطلقون تلك العبارات للزجر و المنع من انتقال مذهب الی مذهب خوفاً من التلاعب بین المذاهب سيما فی ذلك الزمان لشیوع الخيانة و فساد النية يوماً فيوماً و يستوی فیهِ الحنفی و الشافعی و المالکی و الحنبلی كما فی القنیة فاحبر الشامی بان مذهب العلماء فی ذلك الزمان المنع من الانتقال و لو بالتعزیر خوفاً من فساد انتظام الدین گفت شامی در شرح در مختار تحت این قول فان العلماء حاشا هم الله تعالى که اراده کرده باشند آنها تحقیر مذهب شافعی و غیر آن بل اطلاق میکنند و میگویند آن

(۱) العلامة قاسم بن قطیبة توفي سنة ٨٧٩ هـ. [١٤٧٤ م.] فی ديلم

(۲) مؤلف (القنیة) مختار بن محمود الزاهدی توفي سنة ٦٥٨ هـ. [١٢٥٩ م.]

عبارت را برای منع انتقال جهت خوف تلاعب در مذاهب مجتهدین ودلالت میکند برین دعوی من هرچه مذکورست در قنیه از بعض کتب مذهب که جائز نیست عامی را انتقال از مذهبی بطرف دیگری و برابری و برابری اندرین شافعی وحنفی انتهی چه علما هرگاه میگویند این عبارت را که دلالت میکند بر تعزیر نیست ازاده آنها تحقیر شان مذهب شافعی رحمة الله علیه و غیر آن بل میگویند آن عبارت را که دلالت میکند بر تعزیر برای زجر و منع از انتقال مذهبی بطرف دیگری جهت خوف تلاعب در مذهب خصوصا درین زمان بجهت عام شدن خیانت و فساد نیت روز بروز و برابری اندرین شافعی و حنفی و مالکی و حنبلی کما فی القنیة پس خبر داد شامی باین طور که مذهب علما اندرین زمان منع کردنست از انتقال اگر چه آن منع حاصل شود بتعزیر منتقل جهت خوف فساد و انتظام دین مولوی اسمعیل صاحب هر آنچه در تنویر العینین وایضاح الحق برنگاشته بر ما اهل سنت و جماعت حجت شدن نمیتواند چرا که اوشان خارج از مبحث اند کما هو المذکور سابقا. قنیه بر واقفان رموز شریعت و دانایان اسرار حقیقت مخفی و محتجب نیست که در تقلید معین سراسر انتظام دین و سد باب فتنه و فسادست و در مذهب لامذهبی ضدش ثابتست و متحقق و نیز کدامی دلیل شرعی در خصوص مذهب غیر مقلدین که مفتی مخطی بپایه ثبوت نرسانیده چنانکه این همه مراتب از مطالعه رساله لهذا هویدا خواهد شد پس چرا بعضی حمقای این مذهب لامذهبی را اختیار میکنند و مفتی صاحب مصداق خَیْسَر الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ در پی اثباتش افتاده جوابش اینست که اندرین فوائد جدید و منافع عدیده دنیوی متصورست تفصیل این اجمال بدین منوالست که این قاعده کلیه است که هرگاه کسی اراده کند که من مجتهد متبوع شوم آنکس اولا مسأله تقلید ائمه اربعه را باطل میکند و ایجاد واحداث در شرع شریف جاری میکند و این امر را برخود واجب و فرض میکند که تقلید ائمه اربعه باطلست و غرض شان ازین فتنه پردازیهامین باشد که هرگاه مردمان تقلید ائمه سابقین را برگرفته من خواهند گذاشت بناگزیر مسائل دین را از کسی دریافت خواهند کرد و چون تقلید ائمه سابقین را از حکم من خواهند گذاشت بالضرور مرا محق فی الدین خواهند دانست و آخر کار این همه مردمان مسائل از من دریافت خواهند کرد و تابع من خواهند شد بحسب قاعده

كُلُّ جَدِيدٍ لَذِيذٌ وَأَنْ گِروہ مقلد و تابع من شده خاص پیروی من خواهند کرد در هر باب چنانچه این امر در مشاهده ظاهر و باهرست نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ هَذِهِ الْفِرْقَةِ الضَّالَّةِ خلاصه کلام اینست که در مذهب لامذهبی تحصیل مال و زرست نه تحصیل دین و در تقلید معین تحصیل دینست نه تحصیل مال و زر چرا که در مذهب لامذهبی اختیارست که خودش مجتهد شده برخلاف مذاهب اربعه فتوی دهد و در پابندی مذهب معین این امر مفقود چرا که پیروی امام خود ضروریست هَذَا اٰخِرُ مَا حَرَّرْتَاهُ فِي الْجَوَابِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَعِنْدَهُ اُمُّ الْكِتَابِ.

تَمَمَ
فی احوال المجیب و اسلافه فها انا اذکر فی هذه الرسالة سند علمی و مختصراً من احوال حسبی و نسبی و بالله التوفیق فأقول فی باب العلم انی اخذت العلم من الفاضل الجلیل و العالم التّبیّل اخي الاکرم مولانا ابی محمد عبد القادر و هو اخذ العلم من الفاضل المرحوم المولوی رمضان الله و هو اخذ العلم من قاضی القضاة فضل الرحمن المرحوم و هو اخذ العلم من اخيه الاکبر قاضی القضاة غلام سبحان و هو اخذ العلم من الفاضل المرحوم مولانا مُعَظَّم الدّین و هو اخذ العلم من المغفور المبرور بحر العلوم رحمة الله علیهم اجمعین و من هنا ینتقل سلسلة علمی الی سلسلة بحر العلوم فلا حاجة الی التّطویل و اما حسبی من طرف الاب فینتقل الی عبد الله بن عمر بن الخطّاب رضی الله عنهما و جدی الاقدم المرحوم عبد الرحیم انتقل من المدينة المنورة الی بغداد دار السلام ثم بنوه انتقلوا من بغداد الی الهراة و سلفنا العظام كانوا مشغولين بتعليم ولاية الهراة حتى خرج علی والٍ من الولاية العدو فی مملکته و هزم الی الی فی الحرب فحينئذ خرج الجّد الاکرم الفاضل المرحوم عبد الکريم من الهراة الی الهند و اتی فی بلاد البنجاله و نکح هنا امرأة من شرفاء بنجاله و استولد منها جدی الافخم الزّاهد الکامل محمد صالح و لما کان متوجّها نحو الهراة مع زوجته و والده انتقل الی رحمة الله تعالی فی بلدة یقال له کرنال فرجعت المرأة مع ولدها الصّغیر الی موطنها البنجاله و الفاضل المرحوم مُلّا محمد رفیع کان خلف الزاهد المغفور محمد صالح ثم المرحوم الفاضل الکامل محمد کلیم کان خلفه و هو الذی مکث فی الدهلی ثمانی عشر سنین و اخذ طریق السلوک من حضرة الشهيد المرحوم شمس الدین میرزا مظهر

وكان رحمة الله عليه من اكبر خلفائه وفي اقامته في الدهلي تعلم منه السلطان محمد شاه
وكان له ثلثا من الاخلاف الذكور اكبرهم الفاضل المرحوم محمد إسرائيل وهو الذى
كان قاضى القضاة في بلدة مرشد آباد ثم بعد اخذ الانكلتره الممالك صار مدرسا اولاً لمدرسة
كلكتة ثم صار قاضى القضاة في كلكتة وتوفى الى رحمة الله تعالى واوسطهم جدى المرحوم
الفاضل الكامل ابو سعيد محمد محمود وهو كان قريبا للنواب النّظام مُلقباً بعاقبت محمود
خان واصغرهم المرحوم احمد كان مفتياً في دهاكه وكان الجد المرحوم خمسة اخلاف
اكبرهم الفاضل محمد كليم مفتى الدورة وبعده المرحوم محمد يوسف واوسطهم سيدى
والدى الفاضل المبرور أبو النصر محمد ادريس وبعده الفاضل المرحوم محمد الياس
واصغرهم الفاضل المرحوم محمد على وكان ابى رحمة الله عليه حاكماً ملقباً بصدر الصدور
في بلاد البنجاله وكذا عمى المرحوم محمد على ونحن الآن آخوان شقيقان انا واخى
الاكبر الاعظم استاذنا المكرم ابو محمد عبد القادر مد الله ظلال جلاله وافاض علينا آثار
كمالهِ اما نسبى من طرف الام فالمرحومة والدتى بنت الفاضل المرحوم عتيق الله وهو
ابن الفاضل المرحوم احسن الله وهو ابن الفاضل المرحوم عبد الله وهو ابن الفاضل المرحوم
عبد القادر الكشميرى وكان رحمة الله عليه حاكماً على بلاد الكشمير لكن بسبب ان
السلطان غضب عليه في آخر عمره ترك الكشمير وهاجر الى بلاد البنجاله ثم اقامت اولاده
في هذه الديار كابراً عن كابرٍ اميد از احد كريم وصمد واجب التعظيمست كه بفخوای
(من تمسك بسُنَّتِي عند فساد اُمَّتِي فله اجر مائة شهيد) اين هيچ ميرز را هم
بهره ور و کامياب گرداند يَا مَنْ لَهُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ اِرْحَمْ مَنْ لَيْسَ لَهُ الدُّنْيَا يَوْمَ نَخْشُرُ
الْمُتَّقِينَ اِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا

لمؤلفه

اين همايون نامه عين الرشاد * جلوه بخش دیده بینش سواد
در جواب طعنه بد مذهبیان * رخنه در دین افکن از نوک زبان
نکته چین در حکم دین قومی عجیب * بی ادب از رحمت حق بی نصیب

از زبان خویش دانش منتهی * با دل پر جهل و از ایمان تهی
 دشمن ارباب ایقان و علوم * کار بند نفس بد کردار و شوم
 وای بر کج فهمی این منکران * اینکه خود را بیشتر چون کافران
 با همه رسم و ره نامرضیه * می شمارند از گروه ناجیه
 شکر حق امروز از تحریک دل * هم بفکر طبع دانش مشغول
 با خلوص نیت و جهد تمام * یافت از من جلوۀ حسن الختام
 بهر خوشنودی رب العالمین * هم رضای خواجۀ دنیا و دین
 بو که پیش عالمان ارجمند * مستجاب آید بطبع حق پسند
 یک دعای خیر بر جانم کنند * در جهان ممنون احسانم کنند
 این ضیای خاک پای اولیا * خواهد از فضل جناب کبریا
 مازدم از یمن ختم این کتاب * خاتمه بالخیر با حُسن المآب
 زین جهانم نیز بعد از انتقال * بخشدم تاب جواب هر سؤال
 هم بر انگیزد زمان بعث و نشر * با گروه عالمان در روز حشر
 از نگاه نامه اعمال من * بر نگیرد بر من و احوال من
 رحمت خاصش بلطف بیگران * از طفیل خاتم پیغمبران
 در دهد بی پرسش چون و چرا * سر خط بنده نوازیها مرا
 صاحب قرآن امام القبلتین * طالب و مطلوب رب المشرقین
 بروی و بَرِ آل و اصحاب کبار * هم با اهل بیت با عز و وقار
 از لب و کام و زبان و جان و دل * با بُن هر موی جسم آب و گل
 هر دم و هر لحظه و صبح و شام * صد دُرود و صد صلوة و صد سلام

اللَّهُمَّ ارزقنا نصیباً كاملاً من شفاعۃ نَبِّكَ محمد صلی الله علیه وسلم واجعل لنا من
 رؤیتك و من محبتك حظاً وافراً وَاخْتِمْ لنا بِالشَّهادۃ العظمی والحمد لله اولاً و آخراً والسلام
 علی نبیّه محمد ظاهراً و باطناً آمین یا رَبَّ العالمین والسلام علی مَنْ اتَّبَعَ الهدی الی یوم
 الدِّین.

قطعه تاریخ چکیده قلم عقیدت شیم اضعف عباد الله رب العالمین محمد فیاض الدین سلّهتی
غفر الله له لوالده.

بحمد الله که از فضل الهی * مرتب گشت چون این نشر مقبول
ز فیض کلک استاد زمان * مُدَلَّل گشته با بُرهان مدلول
پی دَفْع فساد اهل افساد * درو تعبیرها رفته است معقول
ز تفسیر و حدیث و قول ابرار * جواب نیک با ایقان موصول
ز خوف و هیبت این سیف ابرار * گروه مفسدین گشتند مخدول
چو فیاضم گرفته کلک در دست * پیئ تسوید سالش گشت مشغول
سُروش غیب گفته از سر جان * بگو بر گمراهان سیف است مسلول ۱۲۹۸ هجری

خاتمة الطبع

بعد حمد خداوند کون و فساد و نعتِ نبی خیر العباد در پرده مباد که درین دور زمان سراپا
ظلم و طغیان فرقه و هابیه رخنه در دین اسلام انداخته و مقلدین را باغواي تمام از تقلید ائمه
مجتهدین بد ظن ساخته نظر بران جهت تأیید دین مبین و نفع رسانی بمقلدین حضرت
رئیس المؤمنین ناصر المسلمین حامی اسلام نامی انام قانع شرک و بدعات جامع فضائل
و کمالات واقف احادیث و آیات عالم عظیم البیدل فاضل فقید المثل صاحب افاضت
وافادت جناب مولانا محمد عبد الرحمن صاحب رئیس سلّهت دام فیضه الی قیام الساعة
والقیامة این کتاب را در ردّ فتوای مولوی نذیر حسین که در ان مذمت تقلید بود تألیف
نمود و درین رساله بدلائل قاطعه و براهین ساطعه اثبات وجوب تقلید فرمود جزاء الله تعالی
خَیْرَ الْجَزَاءِ وَصَانَهُ عَنِ الْآفَةِ وَالْبَلَاءِ و چون این کتاب فیض نصاب پسند خواطر اولی
الالباب گردید و هر یک از مقلدین انصاف بین آنرا از ته دل پسندید پس بحکم النقل
کالاصل در مطبع نظامی واقع کانپور سنه ۱۳۰۰ هجری حسب ایامی

حضرت مصنف موصوف حلیه انطباع پوشیده

وجه مهر و دستخط برخاتمه

برای مسند اینمعنی که کتاب هذا در مطبع نظامی واقع کانپور مطبوع گردید مهر و دستخط

مهتمم بر خاتمه آن ثبت شد

تمت

محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد روشنخان مرحوم حنفی بقلم خود

اِنِّیْ کَمُّوْلَمَحَاسِنُ مَوْلَاکُمْ

سَوَاحِجُ حَیَاتِ ابُو الْخَیْرِ

۹۲ — ۵ — ۱۳

معروف به

مَقَامَاتِ اخِیَار

۹۲ — ۵ — ۱۳

در احوال

مخدوم جهان حضرت شاه ابوالخیر عبداللہ محی الدین فاروقی نقشبندی دہلوی

رَضِیَ اللہُ جَلَّ وَعَلَا عَنْہُ

۱۳ — ۵ — ۹۲

تصنیف لطیف

حضرت شاه ابوالحسن زید فاروقی مجذبی نقشبندی دہلوی

ناشر
عبد الغفار دیران تاجران کتب گنج زرفی

عجم من مرا ہدایت کرد کہ برائے چند وقت نزد مولوی ندیر حسین دہلوی و نزد مولوی رشید احمد گنگوہی بروم۔ چنانچہ میں اولاًٰ نزد مولوی ندیر حسین و باز نزد مولوی رشید احمد رفتم، وقتے کہ میں نزد مولوی رشید احمد رسیدم ایشان از بینائی چشم معذور شدہ بودند۔ بہ خدمت ایشان یک دور و زگرشتہ بود کہ مولوی صاحب سر خود را برداشتہ گفتند "افسوس ندیر حسین مرد" و بعد از لحظہ گفتند "افسوس کہ روئے دے از قبلہ برگشتہ است" و چنانہ برگرد کہ در شان اہل حق گستاخی کردن بہین نتیجہ دارد" عاجز گوید کہ مولوی ندیر حسین در دہلی بیرقی و بابیت را برافراشتہ بود۔ چون درس حدیث شریف می داد و بر امام عالی مقام سراج الانام حضرت ابوحنیفہ زبان طعن و لاذمی کرد و کلماتِ سو قیاناہ بر زبان می آورد۔ غالباً مولانا رشید احمد ازین گستاخیہا بہ قدر ان قیام دہلی شنیدہ باشند یا کہ پیش ایشان بیان کردہ باشد۔

۵۱۔ چون اتراک خلیفۃ المسلمین سلطان عبدالحمید خان الطاہب شراۃ را معزول کردند حضرت ایشان بسیار متاثر شدند و در خواب سرور عالمیان را دیدند صلی اللہ علیہ وسلم کہ از جہتہ بہ جہتہ قدم می زنند و آثار طلال بر کمر تبار کہ ظاہر است۔ عرض نمودند ذلک رؤیای ما سؤل اللہ سبب طلال اقدس چیست۔ فرمودند۔ امروز عبدالحمید خان از تخت محروم شدہ، ازین جہت طلال دارم۔ این خواب را بیان کردہ فرمودند۔ درین دورہ صدرالامثل سلطان عبدالحمید خان در تقویٰ از شاہان کسے نہ بودہ میں می توانم کہ خلفیت بگویم کہ ایشان فخر را بہ دست خود نہ گرفتہ اند، چہ جائے نوشیدن۔ ایشان ہمدرد قوم و خیر خواہ ملت و متفق و علم دوست بودند۔ استاد میں حضرت مولانا رحمت اللہ را از مکرمہ نزد خود بہ غطفانیہ طلب فرمودند، بسیار اکرام ایشان کردند، از دست خود برائے ایشان جائے نماز را فرش می کردند و چون برآمدہ برائے طعام می نشستند بہ حضرت مولانا می گفتند "باہا این را لوش کنید۔ بابا شہا این را دست نہ برید"۔ این خواب و این واقعہ را بیان کردہ فرمودند "اکنون قوم ترک مائل بہ تباہی است"۔ عاجز گوید، در رد نصاریٰ حضرت مولانا را پروردگار مہارت زائدہ دادہ بود، از علمائے نصاریٰ پادری فاخر بہ وقت خود بسیار مشہور بودہ۔ نصاریٰ دیر با جماعتے از پادیر بہا بہ ہند فرستادند تا مذہب عیسائیت فروغ یابد۔ در سنہ ۱۲۰۷ ہجری ماہ ربیع الآخر مناظرہ اولی و بہ یازدہم ماہ رجب مناظرہ آخری با قائد حضرت مولانا

کردند. فائز کمالاً مغلوب شد و جاء الحق و زهق الباطل و اظهار شد. و بعد از غلبه انگلیسها بر هند حضرت مولانا هجرت فرموده به مکه مکرمه تشریف بردند. به اواخر قرن ثالث عشر یا در بها به قسطنطنیه رسیدند و با علماء اترک مناظره کردند. صدر اعظم ملکت ترکیه خیر الدین پاشا جناب مولانا را از مکه مکرمه طلب کرد و چون جناب ایشان آنجا رسیدند بر پا در بها خوف و وحشت غالب آمد و ایشان مغلوب شده از آنجا راه فرار اختیار کردند. فخر الدین پاشا به حضرت مولانا گفت که در رد مکاید نصاری کتابی تحریر فرمایند چنانچه ایشان از ارجب تا آخر ذی الحجه ۱۲۸۵ هـ در ظرف پنج و نیم ماه کتاب "انهار الحق" به عربی نوشتند که از تأیید الحق بحمده الله سال تألیف ظاهر است. این کتاب در ۱۲۸۵ هـ به قسطنطنیه طبع شده و با اشاره صدر اعظم ترجمه این کتاب به ترکی هم کرده شد که به طبع رسیده و باز به آنستند متعدد و از ترجمه کرده شد و حکومت عثمانیه آن همه را طبع کرده در آذربایجان نشر کرد، از طباعت این کتاب لاجواب در ایران تثلیث تزلزل افتاد، و روزنامه مشهور انگلستان در آن ایام نوشت: "اگر مطالعه این کتاب جاری ماند، در ترویج عیسائیت بندش خواهد افتاد" الحق که در رد نصاری ازین بهتر کتاب به نظر نیامده. و الله یحقق برحمتیه من یشاء چون حضرت سلطان عبدالحمید خان در ۱۲۹۳ هـ بر تخت خلافت نشست حضرت مولانا را طلب فرمود چنانچه حضرت مولانا به پنجشنبه دوم رمضان ۱۳۰۵ هـ به دار الخلافه رسیدند و حضرت سلطان برایشان نوازشات فوق العاده بمزدول داشت. مولانا سید مناظر احسن گیلانی در جلد اول از کتاب نظام تعلیم و تربیت بر صفحه دو صد و هشتاد و دو نوشته اند: "کتوب مولانا رحمت الله نزد مولانا سید محمد علی (خلیفه) حضرت شاه محمد آفاق مجددی دهلوی محفوظ بود، بیان عنایات و نوازشات سلطانی کرده اند و نوشته اند: "چون از محفل حضرت سلطان رخصت می شدم، حضرت سلطان پاپوشهای مرا درست کرده می نهادند" حضرت مولانا به عمر هفتاد و پنج رسیده به روز جمعه ۲۲ ماه رمضان ۱۳۰۵ هـ در مکه مکرمه رحلت فرمودند و در مقبره مبارکه مغلاطه که در حجون واقع است مدفون شدند رحمه الله و توفیر صریح و رفیع مکانته فی اعلیٰ علیین و وفات حضرت سلطان در ۱۳۳۶ هـ واقع شده. رحمه الله و رضی عنه

المكتوبات

حسرتیخ شرف لدین محی منیری

قدس سره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مکتوب بشر درم غلط گاه
 هر و مان برادرم اعز شمس الدین بدانکه بعضی مردمان از شرهتی و خیال فاسد از راه افتاده اند گروهری گوید
 خداوند عزوجل عبادت مانچه حاجت او از اعمال خلق بی نیازست طاعت و معصیت نیز بی نیازی او
 بلکه است خوشتر از آنکه بنمایم جواب است این شبهه چهل حرف است گمان برده است که شریعت
 خلق را کار از بهر خدا می فرموده است و این محال و باطل است که کار بهر خلق برای خوشتر است و قرآن
 ازین خبر می رسد که در سبزه کی فاخته کی نفس من محل صالحا خلفه مثل این مدبر جالب است که بیماری
 را طبیب پرست فرماید پرست نکند گوید طبیب از ناپرست کردن من چه زیان کار بود بخدا سخن او است
 بود و لکن هلاک شود طبیب برای آن گفت تارضای او نگا بهار و بلکه راه شفا پیدا کرد اگر فرمان
 طبیب بجا آرد یا بد و گرنه او هلاک شود و طبیب از آن بی نیاز دوم گروهری در فراخ رفتن از حد شرع
 تجاوز کردن گیرند اعتماد برین کنند که خدا می کریم است و رحیم بر رحمت کند جواب است که این
 سخن درست است و لکن اینجا طبیب شیطان است که نادان از راه برده اما عاقل جواب گوید چنانچه کریم
 و رحیم است شدید العقاب هم هست و ما می بینیم که درین جهان بسیار خلق را در ریخ و در و شتی میدارد و
 بروی سنگ و با آنکه کریم است یک آنه گندم نیا فرمید تا کشا در ریخ بسیار بیند و هیچ آدمی تندرست نماند
 نمانان و آب نخورد و بسیار به نشو و نما علاج نکند پس چنانکه تندرستی و توانگری را اسباب ساخته است

که بی آن حاصل نیاید کافر است نیز همچنین است کفر و جهل را از هر نوع ساخته است و کافرانی را بیماری که اگر علاج
نیاید بپاک بود و زهر و کفر و جهالت را هیچ تریاقی نیست مگر علم و معرفت و بیماری کافرانی را هیچ علاجی
نیست مگر نماز کردن و همه طاعتها بجا آوردن که هر که زهر خورد و بر رحمت اعتماد کند بپاک شود و در بیماری
گرم و گسین خورد بپاک شود و بیماری دل از شهوت بود و هر که دل از شهوت باز ندارد و بر خطر بپاک افتد
مگر آنجا که اعتقاد دارد که معصیت است و اگر خود آن اعتقاد دارد که این زیان کاری نیست و خطر بپاک
نباشد بلکه بپاک نشد و باشد چنان کفر بود و کفر زهر جانست و سوم کرده بر ریاضت بدنی مشغول شده
باشد و ندیده باشد که مقصود از ریاضت آنست که از شهوت و خشم و صفائی که در شرع مذموم است بیکبار پاک
پاک بشوند و گمان برده باشد که شرع چنین فرموده است چون بدنی بخی بزند و ریاضت کند و عاجز
آید از صفات خویش اعتقاد کرده باشد که این محالست و شرع چیزی فرموده است که آن ممکن نیست
چند آدمی را بر این صفات که آفریده اند پاک شدند از و صورت زنده چنانکه گلیم سیاه را سپید کردن
توان پس گاری که محالست بدان مشغول نشویم چرا که آنست که جهل و حماقت آنکس است که
چنان می پندارد که شریعت فرموده است که از شهوت و صفات بشریت پاک می باید شد اصلا و
انقدر نادانسته باشد که چگونه شریعت چنان فرماید که رسول صلی الله علیه و آله و سلم چنین میگوید که بشوید
و زخم شوم و زخم شوم بروی بسیار دیدندی و خداوند میفرماید و انما نعید ان لیت شامیگوید آنرا که خشم فرو
خورد و آنرا که خشم ندارد و چگونه فرماید که شهوت نمی باید که حضرت رسالت صلی الله علیه و آله و سلم نه حرم
داشت و اگر کسی را شهوت ساقط شود علاج باید کرد تا باز آید که حیست بر این فرزند و چیزی در عزای
کافران زخم خیزد و کثرت تولد و ناسل و ابقای نام نیک شهوت خیر و مطلوب پیغمبر آن بوده است
و لکن فرموده اند که این هر دو را زیر دست باید داشت چنانکه در فرمان شرع باشد مانند اسپ و فرمان
بایض و سگ و فرمان صیاد لکن سگ باید که معلم بود و گرنه در صیاد آویزد و ملی اسپ نیز صید توان
کردن اما باید که ریاضت یافته باشد و گرنه صیاد را باندک پس شهوت و خشم همچو سگ و اسپ است و
سعادت آخرت صید توان کرد بی این هر دو اما بشرط آنکه زیر دست باشند که اگر غالب باشند بسبب
بپاک بود پس مقصود از ریاضت آنست که تا این هر دو مغفث شکسته شوند و زیر دست باشند و این
ممکن است چهارم گروبی باشد که بجاقت خود غرغره شوند که کار را به تقصیر رسانده است در ازاله معیذ

شقی در حکم ماورید پیا آمده اند هرگز یکی از حال خود نگردد پس بعمل چه حاجت است و چه فائده جواب آنست
 که چون حضرت علی علیه السلام ازین حال خبر داد صحابه گفتند با اعتماد بر ازل کنیم و دست از عمل
 باز داریم فرمود علی علیه السلام او کل بسیر لما خلق که گفت دست از عمل بایز ندارید که اگر شمارا سعادت نهادا اند
 عمل سعد شمارا بسیر گردانده یعنی این آنست که در سبقت سعادت و شقاوت بطاعت و معصیت
 چون در سبقت ندرستی و مرگ است دیگر سنگی و نان خوردن هر که را حکم کرده باشند در ازل که از
 گرسنگی خوابم در راه نان خوردن بر دلبسته گردانده هر که را قوا نگری حکم کرده اند راه و بهقانی و باز زرگانی
 بر دگشاده گردانده و آنرا که حکم کرده اند که بغیر مسیر و راه مشرق بر دلبسته گردانده تا خبر آن نرود و حکایت
 وقتی ملک الموت بر سلیمان علیه السلام داد و پیغمبر نشسته بود علیها السلام در مردی تیر می نگریست چنانکه او ترسید
 ملک الموت برفت آن مرد از سلیمان پیغمبر علیها السلام در خواست تا با دارفرمان دهد که او را بر زمین مغرب
 برداریم آن نفر فرموده تا با او را بر زمین مغرب برد ملک الموت باز در مجلس سلیمان پیغمبر آمد پرسید
 در آن مرد تیر چرا نگریستی گفت مرا فرمان بود یک ساعت دیگر او را در مغرب جان بگیرم ابرا انجا بودیم
 عجب شتم که این چون خوابد بود پس چون حکم این بود که او را بمغرب جان بگیرند اگر چه یک ساعت بیش
 نموده بود بواسطه خوف تقاضا بر وسله کردند سلیمان علیه السلام مطیع او گردانیدند تا حکم ازلی برانندند
 سبب این نه آنکه حکم بی سبب اندانند پس کسی سعادت حکم کرده اند دل او روشن گردانند تا ایمان قبول
 کند و او را توفیق ریاضت و بندها صفات مذمومه از خود دفع کند چنانکه سیف مایه من یرد الله ان سیدیه
 بیشتر صدره الاسلام پس یکی از ان اسباب که خدای تعالی تقدیر کرده است که گروهی را بدو نرخ
 بر داند آنست که او را از عمل باز دارد و در دل او داند از که بعمل حاجت نیست سعادت و شقاوت
 ازلی است این سبب شقاوت است که در ازل ساخته اند چنانکه در ازل کسی حکم گفته باشند که جا بل
 باشد بدو او غالب گردد و درجه تقضا و حکم ازلی است نیز او علم او مخفی حال نگردد که اگر حکم کرد
 بوندی تشریف مقتدائی او بسرا و افکنند که هر که طلب علم کند و رنج نبرد و جا بل بماند تا حکم ازلی جوی
 برانند پس که در دل او افکنند و آنرا که از ازل مامی حکم کرده باشند در دل او افکنند که اگر چه این
 حکم ازلی است اما ظاهر کرده اند آنچه در ازل است چنانکه نبات گندم را حکمی است که در ازل کرده اند
 لکن سبب و زمین هم که نیست و تخم افکنند و آب او بی هر که حکم کرده اند که زمین او گندم نرود و

اولاً ازین افعال اسباب باز دارند پس ایمان طاعت و کفر و معصیت با سعادت و شقاوت هیچ نسبت
 و باشد که این احمق گوید ایمان و طاعت و کفر و معصیت با سعادت و شقاوت چه نسبت دارد
 و خواهد که عقل نیزه خود و وجه آن بدانند همچنان باشد که عقل خویش خواهد تا خواص کار را معلوم کند و
 آن اندازه عقل را نیست پس معلوم شد که افتادن این قوم محض حماقت است نه شکل شدن شبهه
 حجت و از عیسی بنجیر علیه السلام منقول است که گفت از علاج کردن نابینای مادر زاده بلکه از
 زنده گردانیدن مرده ها جز نیادم و از اعراض کردن احمق عاقل آدمی برادر خطر گاهی داده اند آدمی
 را که در یک لحظه بدرجه جبرئیل میکشیدند بلکه در گذر دو در یک لحظه بسگی و خرنبری رسد اگر همه بر حسب
 علم و مقتضای حکمت رود و انیک ملکی از انوار البشران بنده الاملاک کریم بشنود این شنونی خوان شنونی
 اگر قدرت شد بهیقین ستوار که در در باغم از آتش بر آرد و اگر همه بر بی شهوت برود و دل را شیان
 شیا طین بند و انیک سنگ و خرنبری مثل کشل الکلبان تحمل علیه پلشت داغ اوست این شنونی
 نصیب و که گفت شنونی ای شده و شنود و یکبارگی چون خرو گاو می جلف خوارگی و بدو
 پیغمبر علیه السلام وحی آمد یا داوود کن کا لطر الحدرو لا تا من لا تستقر علیه نری بود که با نفس تنگ باز
 و دل از روضه خرم پر داز و چنانکه آن مرغک از نفس کند این جانهای لطیف را در نفس کشیف
 جسم کرده اند و در هر شبانه روزی چندی بار سر از در پیچه پهنی بیرون کند که باشد که پیرم چنانکه
 گفت شنونی آنکه درین پرده تو انیش هست و خوشتر ازین جبهه منیش هست اوج و اوج بلند است
 پیرم و باش که از بهت خود بگذرم و السلام بسم الله الرحمن الرحیم مکتوبات شیخ شرف الدین سیدی منیری
 اغرض الدین سلمه الله بحقیقت شناسد بهیقین بداند که آدمی را از دو جوهر مختلف پدید آورده اند یکی علوی
 و دیگر سفلی چنانکه سفلی قابل بیماری است علوی نیز قابل بیماریست چنانکه این سفلی را جلدیان اند
 ما بوسطه حاجت ایشان مرض بصحت بدل گردد و از ورطه هلاک غیات یابد علوی را هم طبعیان اند اما بوسطه
 سعادت ایشان امراض علوی و علل و عوامل که محسوس و مقبوس است از وی دفع گردد و از حمل
 بلاکت نجات آید طبیب علل امراض جوهر سفلی حکما اند و طبیب علل امراض جوهر علوی انبیا اند و
 بعد ایشان شایخ که خلفای انبیا اند ازینجا که اشخ فی قوم کالنبی فی استه و چنانکه مرض جوهر سفلی
 حاذق بملاک نزد یک است مرض جوهر علوی نیز بی پیغمبر یا بی شیخ نچته و راه رفته و خلیفه پیغمبر گشته

اعلماء و در شتۀ الانبیا و در حق و حقیت شده سہلای نزدیک است و وقت مابید و تان چنانکہ طبعیان
 جوہر سفلی کم و کم گشتند طبعیان جوہر علوی نیز کم و کم گشتند لاجرم خبر پاک شدن مابید و تان او دیگر چه بود
 نما پنچیزی کہ از اینجا میدہمت و حیات و فلاح و نجات بود و مگر زمین کہ لا تقطوا من حمت اللہ اما امید گاری
 بی تقدیم شرط و اسباب آن کار اگر چه در قدرت است لکن حکمت نیست پس با خاک بر سر خود بیاید کرد
 و مصیبت خود بیاید و شست و از اینجا باید شناخت کہ در دست هیچ کس چیزی نیست مگر غوری و پند آشتی
 الا ما اشار اللہ و چنانکہ طبیب نبض بیمار بگیرد و تا بواسطہ آن بر علت بیمار واقف گردد و ادویہ مختلف و شربہ
 متنوع بر اندازد و قوت بیمار از درونی و دوزم سنگ از درونی سہ و دم سنگ از درونی چار و درم سنگ بگیرد
 و سجویی سازد و کی را سیاح کند و دیگری را محظرات طبیعت با اعتدال باز آید و صحت ردی نماید و از ہلاک نجات
 یابد و همچنین چون پیغمبر بر علت عقیدت بیمار باطن قوت یافت ہر آئینیہ از احکام و شرائع بر اندازد قبول
 استعداد و بیمار باطن گاہی در کت و گاہی سہ کت و زانی چار از جملہ مجوعی سازد و کی را حلال و دیگر بر احرام
 تا عقیدت ہما مشوش ہو و امر مختلف و امراض متنوع با اعتدال شریعت باز آید و صحت عاجل ردی نماید و
 از خطر ہلاک نجات یابد و اینجا سری غیر نیست بہ بصیرت و درک کند پس اگر بیمار جوہر سفلی مخالفت طبیب
 آغاز کند و بر خلاف امر و خورش بکار برد کہ مکنیہ علت قوی گردد و ہلاک گشتہ همچنین بیمار جوہر علوی اگر مخالفت
 شریعت آغاز کند و بر خلاف امر و کار برد دست گیر و نہ مکنیہ در وی علت خلافت ہر روزی قوتیہ گردد و
 بر ہیبت بموجب جہالت ہلاک گردد و چون رخصت زندہ شود بیمار بود و در بیداران شدہ باشد ابد و سرمد
 و روزی بہی بود اگر کار بر خلاف این باشد و امور صاحب شرع نگاہ داشتہ باشد و از مناسبتی بجنب نموده
 باشند ہمیشہ تندرست زید و ہرگز نمیرد الا ان اولیاء اللہ لا یموتون ازین سراسری آخرت نقل کنند
 بل متعلقون من دار الی دار کامل العقل صحیح البدن قوی الجوارح باشند و حقوق خود را از غلامی و عانی
 کمال شکیف کنند و در آخرت فرح و رجحان مخلصان و موبدان در جنت بہی بود و از اینجا مقرر گشت چنانکہ طبیب تنها
 حکما اند و طبیب ہما انبیا اند و بعد ایشان خلفاء ایشان اکنون کہ بی دولتی مادر زاد و فرود و ابارا اصلی
 غرق کرد و دریافت پیغمبر ممکن نہ کہ آن در دستہ شد و ادراک خلیقہ پیغمبر سیرت کہ ایشان در عالم کم شدند و
 کم گشتند و ابار کا قبائل ایشان را کجا در یاب و این شتقاوت و بید و طبی مابہر سعادت و آستانہ دولت
 ایشان ملاحظہ مینماید در تہرستہ شدہ در حق ما منت بر جان خستہ بود کہ گفت فرود مجلس عدالت در یکا شدند

نصیبی از ایمان دارند که بدان دولت که اقرار بزبان می کنند اگر چه به عالمه عمل ارکان سبحانیا زنده هر آئینه
 بو عید خداوند تعالی در دوزخ روند و الم عذاب بچشند اما امید است آخر الامر که از برکت آن که بزبان
 اقرار میکنند عاقبت خلاص یابند و حدیث صحیح است که جمعی از دوزخ بپایان آورند چون نکشت سوخته
 شده پس نه از حیوة فروزند گوشت و پوست برایشان برود و از آنجا برآیند و بهیامی ایشان چون ماه
 شود بر پیشانی ایشان غشیه بود لا عطاء الله من الا انما اراد کذا و کذا خداوند تعالی اندام استحقاق
 و دوزخ نمیدهد و محله بماند که در ایشان از نور کلمه لا اله الا الله که بدان خلاص است هیچ نبود و لابد اینها
 را باشد و هر طائفه را در دوزخ و درجات آن مقامی باشد با تفاوت از یکدیگر چنانکه فرمود در حق منافقان
 ان المنافقين فی الدرك الاسفل من النار و کفر تا کفر متفاوت است و نفاق تا نفاق نیز متفاوت
 است که هر یکی را روشی و معاوی معین است و کافران مقلد هستند و محقق هستند و چنانکه ایمان محقق
 فضل دارد بر ایمان مقلد همچنین عذاب کافر محقق زیاده تر باشد از عذاب کافر مقلد و کافر تقلیدی
 آنست که از مادر و پدر یافته اند که انا و جدنا ابانا علی امته و انا علی امتا رسم مقتدایان هر چه از مادر
 و پدر و شهر و ولایت دیدند همان کردند ایشان در در که اولین مرتبه باشند و کفر تحقیق آنست که آنچه
 از مادر و پدر دیدند و یافتند بدان قناعت نه کنند جهد کنند و رنج برند و بطلب لیل برخیزند و عیم لمادر
 تحصیل علوم آن کفر بر سر بند و کتب تکرار کنند و بر ریاضت و مجاهدت آن علوم مشغول شوند و در تصفیه
 نفس بکوشند از بهر تفکر و راه و در این عقلی تا شبهه تا بدست آرند که بدان نفی صانع کنند یا اثبات صانع
 ناقص کنند و گویند صانع مختار نیست و گویند تجزویات عالم نیست و مانند این کفر بسیار است که
 هر طائفه گفته و شیطان در دل و نظر ایشان بیارسته است و دعوی کنند و گویند هر که درین علم و
 نورین اعتقاد است وی ناقص است درین علم و معرفت تا بحدیکه گویند انبیا حکما بوده اند و هر چه گفته اند
 از حکمت خود گفته اند بهم آیین جنسها خیالات فاسد و شبهات آلودند تحصیل آن علوم فتنه انگیزنده و
 لاک کننده مشغول گردند و آنرا علم حولین نام کنند تا کسی بربط عقیدت ایشان واقف نشود و
 بصیرت را از آن کفر بقلید قبول کنند و بکلی از دایره اسلام بیرون روند اینچنین آفتها
 بسیار است نمودن الله منافی برادر اگر عاصیان را طاعت نیست معصیت است در تحت آن سری
 و ان خواجه معاذ را زی رحمة الله علیه گفتی اولایان النعمان حب لاشیاء الیه اتلی آدم بالذنب

و هو اکرم الخلق الیه اگر نبودی که غفور و ذکی حق تعالی از همه چیزها دوستتر بودی آدم را علیاً سلام
بخوردن گندم مبتلا نکردی آن غلام که خاصه سلطانت بر کرانه بساط استبداد و ارکان دولت گرد
برگرفت و تحت بندش نداشتی لکن در بعد آن غلام صد هزار لطیفه تعبیه بود که در قرب این ندیم وارکان دولت
نیست آن نه بعد از خلاست آن بعد از لال است صد هزار اسرار قرب در این کواهر تعبیه کند و صد هزار
اسرار بعد در قرب ظاهر تعبیه کند تا میرسد به حیرت زیاده گردد و شاخ بینی در سجد و پنج بینی در کلیسا
عمر رضی الله عنه می آمد تیغ در گردن حائل کرده و از غیب ندامت آمده طر قوا العبد رب العالمین حیرت
است عارفی گفته است قضا ای آری بندگان اتشی افزوده و داندان ایمان کفر عاشقان است
که بقبر از چرخ سسین تنه انداخته و اگر لطیف از نعل نوشتن شمعها افزوده و ای تف عشقت یک ساعت
بچاه انداخته و هر چه در صد سال از روی عقل ماند و خفته

پیغمبر خدای صلی الله علیه وسلم فرمودند که (خیرکم من تعلّم القرآن وعلمه)
و نیز فرمودند که (خذوا العلم من افواه الرجال)

پس بر آنکس که از صحبت صلحا بهره غمی یافت لازم است که دین خود را از
کتاب علمای اهل سنت مثل امام ربانی مجدد الف ثانی حنفی و سید عبد الحکیم
آرواسی شافعی و احمد تيجانی مالکی بیاموزد و در نشر آن کتب سعی بلیغ می نماید
مسلمانان را که علم و عمل و اخلاص را در خود جمع کرده عالم اسلام میگویند اگر
در کسی صفتی از این سه صفات نقصان می شود او ادعا میکند که از علمای حق
است از جمله علمای سوئیست و متعصب بدانکه علمای اهل سنت حامی دین مبین
اند و اما علمای سوء جنود شیطان.^(۱)

(۱) علمی که بی نیت عمل باخلاص حاصل میشود نافع نیست (الحدیقة الندیة ج: ۱ ص: ۳۶۶، ۳۶۷
و مکتوب ۳۶، ۴۰، ۵۹ از جلد اول از مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی قلس سره).

MUHAMMAD MANSHA
TABISH QASURI

مُجَدِّد مَنشَا تَابِش قَصُورِی

FIRDAUS TANNERIES P.O. MONNOO ABAD

DISTT: SHEIKHUPURA (PAKISTAN)

فردوس ٹینریز، فلک خانہ منٹول آباد۔ ضلع شیخوپورہ (پاکستان)

سلام

محضور عالی جناب شیخ ملت، حکیم امت، مولانا سید عبدالحکیم آرواسی علیہ الرحمۃ



عاشقِ محبوبِ رحمن و رحیم	السلام اے سیدی عبدالحکیم
ناشرِ دینِ محمد مصطفیٰ	السلام اے نورِ چشمِ مصطفیٰ
عارفِ حق صاحبِ حلم و حیا	السلام اے پیکرِ صدق و صفا
واصفِ خیر البشر خیر الوری	السلام اے آفتابِ حق نما
ماہِ کتابِ علم و حکمت السلام	معدنِ رشد و ہدایت السلام
السلام اے سیرتِ اطوارِ شیخ	السلام اے صورتِ انوارِ شیخ
از تو بامِ انورِ پیرِ نور گشت	از تو نامِ انورِ مشہور گشت
در جہاں برتر بود از شہرِ روم	از وجودِ تو زمینِ باغِ روم
در دو عالم بالیقین باشد سعید	اے کہ فیضِ تو حسین ابنِ سعید
در دیارِ عشق او محبوب شد	در نگاہِ شیخ چوں مغرب شد
مفتیِ دریں قاعِ جور و جفا	السلام اے طالعِ اہلِ ہوا
ترجمانِ اہلِ جبرأت السلام	پاسبانِ اہلِ سنت السلام

گر قبولِ امتِ دُرِّ تسلیم سخن
بر دلِ تابشِ نگاہِ لطف کن

تابش قصوری ۲۵ سید دوع ۱۹۷۷ م بیع الاولیٰ ۱۳۹۷ھ

جمعۃ
۴

علم و فنون محمد و اہل بیت علیہ السلام
۱۱

UAY

هو الله لا اله الا هو

مولوی
عبد الوہاب
آٹھ سو نوے سو
صاحب مدرسین
ضلع بہاولپور
ضلع بہاولپور

دُعَاءُ التَّوْحِيدِ

يَا اللَّهُ يَا إِلَهَ الْإِلَهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيمُ يَا عَفُوُّ يَا كَرِيمُ
فَاعْفُ عَنِّي وَارْحَمْنِي يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ اللَّهُمَّ
اغْفِرْ لِي وَلِآبَائِي وَأُمَّهَاتِي وَلِأَبَائِهِمْ وَأُمَّهَاتِهِمْ وَلِزَوْجَتِي وَلِأَجْدَادِي وَجَدَّاتِي وَلِأَبْنَائِي
وَبَنَاتِي وَلِإِخْوَتِي وَأَخَوَاتِي وَالْأَعْمَامِي وَعَمَّاتِي وَلِأَخْوَالِي وَخَالَاتِي وَلِأَسْتَاذِي عَبْدُ
الْحَكِيمِ الْأَرْوَاسِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ «رَحْمَةُ اللَّهِ
تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ» بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

دُعَاءُ الْأَسْتَغْفَارِ

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ

جناب حسین حلمی ایشیق «رحمة الله عليه»، ناشر نشریات (حقیقت کتاب اوی) بوده، در سال ۱۳۲۹ هجری [۱۹۱۱ م.] در بلده - ایوب سلطان در شهر استانبول - تولد یافته است. (حقیقت کتاب اوی)، شصت و سه کتاب عربی، بیست و چهار کتاب فارسی و سه کتاب اردویی و چهارده کتاب ترکی را به نشر سپرده و با علاوه کتابهایی که از این کتابهای مذکور به زبانهای فرانسوی، آلمانی، انگلیسی، روسی و غیره ترجمه کرده شده است تعداد نشریات آن به یکصد و پنجاه و دو کتاب بالغ میگردد. همه این کتابها از طرف (حقیقت کتاب اوی) چاپ میگردد. جناب حسین حلمی ایشیق «رحمة الله عليه»، یک عالم کامل و مکمل و با صلاحیت اسلام می باشد و مرشد ایشان سید عبدالحکیم ارواسی است که در علوم دینی عالم متبحر، در معرفت‌های تصوف نیز کامل و مکمل بوده، صاحب کرامات و خوارق می باشد. فضیله مآب حسین حلمی ایشیق «رحمة الله عليه» در شبی که روز ۲۵/۱۰/۲۰۰۱ (۸ شعبان ۱۴۲۲) را به روز ۲۶/۱۰/۲۰۰۱ (۹ شعبان ۱۴۲۲) وصل می کند از دنیا رحلت نموده و در بلده ایوب سلطان که زادگاهش می باشد، مدفون گردیده است.